

الدكتور: رفعت السعيد

٢٩١

حسين البنا

مؤسس جماعة الاخوان المسلمين
متى.. كيف.. ولماذا؟

دار الثقافة الجديدة



حسبنا

مؤسس جماعة الإخوان المسلمين
متمى .. كيف .. ولماذا؟

الطبعة الخامسة

حسين البشير

مؤسس جماعة الإخوان المسلمين

- الطبعة الاولى / مكتبة مبدولى / القاهرة ٧٧
- الطبعة الثانية / دار الطليعة / بيروت ٧٨
- الطبعة الثالثة / دار الطليعة / بيروت ٨٠
- الطبعة الرابعة / دار الهمداني / عدن ٨٣

الناشر

دار الثقافة الجديدة

٣٢ ش صبرى ابو علم / القاهرة

ت : ٧٤٢٨٨٠

غلاف : محمد عزام

الدكتور: رفعت السعيد

حسين البنا

مؤسس جماعة الإخوان المسلمين
متى.. كيف.. ولماذا؟

دار الثقافة الجديدة

الاهضاء

.. الى كل من يعمل من اجل عصر تنوير جديد
لمصر ، ويصد عنها غارات التتار الجدد .

توطئة

متى .. كيف .. ولماذا ؟

متى ١٠٠ ؟

متى يمكن للكاتب او للمؤرخ ان يجد الجراة كي يتلمس طريقه نحو تفهم او دراسة حدث تاريخي ما ، او شخصية تاريخية ما ؟ ذلك هو السؤال المحير بالنسبة للكثيرين .

فكثيرا ما يلمع بريق الحدث ، في وهلة تاريخية معينة بصورة قد تغري الكثيرين بالاسراع بالكتابة ، وكثيرا ما تختلط الرؤية السياسية او الاعلامية بتقديرات دارس التاريخ فتؤثر على تصوره لمدى نضج الموضوع التاريخي ، واستعداده - كموضوع - كي يصبح مادة للدراسة التاريخية .

وكثيرا ما يطوى حدث ما ، ينضج ويصبح موضوعيا قابلا لان يكون محل دراسة ، لكنه لا يحظى بذلك بسبب افتقاده للبريق الاعلامي او اللمعان السياسي الذي يحفز الكثيرين على الاهتمام به . والحدث التاريخي - في تصوري - كائن حي ، له دورة حياة

كاملة ، ومن ثم فان محاولة الاقتراب منه او تناوله بالدراسة تصبح خطرا على الحقيقة ، بل واجترأ عليها ما لم يكن قد اكمل دورة حياته وانتصب امام التاريخ كائنا كامل النمو .

ولقد يبدو مؤلما بالنسبة للبحث الاكاديمي ان يختلط البحث السياسي بالكتابة الاعلامية بالدراسة التاريخية في كتابات تتناول احداثا وموضوعات تاريخية لم يكتمل نضجها بعد ، ومن ثم فانها لم تصبح بعد قابلة لان تكون محل دراسة تاريخية جادة .

واستجابة لهذا المنطق يثور السؤال . . متى يمكن للباحث ان يقترب من دراسة حياة زعيم سياسي مثل حسن البنا ؟ وهل آن الاوان لأخضاع هذه الشخصية الفذة لدراسة متأنية ذات بعد اكاديمي ؟

والحقيقة ان الحدث التاريخي يبدو الان في شخص حسن البنا وهو في قمة اكتماله ونموه ، ويقف «الإمام الشهيد» في هذه الآونة بالذات امام محكمة التاريخ بكل ما له وما عليه . الرجل الذي استمتع بأكبر قدر من الاجلال وربما التقديس من مئات الآلاف من الاتباع والمريدين ، والذي استطاع ببساطته وحلو حديثه وقدرته على تناول الاشياء - كل الاشياء - تناولا وجدانيا صرفا ، ان يأسر هذه الآلوف وان يستجمع بين يديه زمامها . . لا يرضى منها ولا تبخل عليه باقل من الولاء المطلق والطاعة الكاملة في المنشط والمكرة .

المدرس البسيط ، الذي قفز يوما ما على مسرح الاحداث السياسية في مصر ليلعب - وبشكل مفاجيء - واحدا من ابرز واغرب الادوار ، وليلتأعب - او هكذا خيل اليه - بالكثير من القادة والزعماء والقوى - محاولا ايها الجميع وربما ايها نفسه بانه قد اصبح ممسكا أيضا بزمام هؤلاء قادرا على اللعب معهم والتلاعب بهم باقتدار ودهاء .

الشيخ .. الذي حظي بكل الحب من أتباعه ومريديه ، نال الكثير ، الكثير من الهجوم من خصومه السياسيين والفكرين .
وشتان ما بين «الإمام» «المرشد» «الرجل القرآني» «الرجل الرباني» وغيرها من عبارات التبجيل والتقديس وبين «حسن راسبوتين» و«الشيخ الدجال» وغيرها من عبارات التهجم السياسي التي ربما تجاوزت الحد حتى بمعايير صحافة وتقاليد العمل السياسي في الأربعينات .

الآن .. - وليس قبل ذلك - تكتمل دورة الحدث التاريخي، ينضج ، يعطي ثمارا ، يسترخي في رحم الحقيقة ، مكتسبا عمقه التاريخي ، ويصبح بإمكان الباحث أن يقترب منه ، وأن يحاول أن يدرسه أو على الأقل أن يفهمه .

وبالأمس - ربما منذ بضع سنوات - كان الأمر صعبا ، كان من الضروري للبحث مهما كان أكاديميا أن يختلط بوابل الانتقاد السياسي واللفو الإعلامي ولعله كان مهددا أيضا بافتقاده لعمقه التاريخي ولا متداده المستقبلي ، ولربما تهدده خطر تصور أن دعوة «الشيخ البنا» قد توارت تحت وطأة الضغط السياسي والبوليسي إلى غير رجعة ، ولربما وقع الباحث في مخاطر استصدار أحكام عديدة مبنية على هذا الوهم .

الحدث التاريخي يكتمل ، ينشأ ، ينمو ، يقهر ، يخضع ، يخطئ ، يعود من جديد ، وهكذا يمكن للباحث أن يجد سبيله للبحث عن الحقيقة عبر كل هذه المنحنيات ، فبغير الفوص في المنحنيات المتعرجة صعودا وهبوطا ، وبغير البحث عن المتناقضات والسير بها ومعها عبر مسارات الصراع والصدام نشاطا وخمودا ، بغير هذا تبدو الحقائق مسطحة ، وما من حقائق مسطحة ، فالحقيقة - خاصة إذا ما كانت متعلقة بعمل سياسي فاعل - لا يمكنها مطلقا أن تكون بغير عمق .. ولا يمكن التوصل إليها عبر خط مباشر يصل بين نقطتين .

والآن .. وجماعة الإخوان المسلمين تعاود نشاطها وتصدر

أدبياتها وترفع أعلامها من جديد تبدو صورة «الإمام المرشد»
مكتملة الإبعاد التاريخية . وتبدو مفردة تماما للباحث الأكاديمي
كي يحاول الاقتراب منها والتعرف عليها .

كيف ؟

ذلك هو السؤال الآخر !

فكيف لمثلي ان يقترب من هذا الموضوع الشائك ، فشبهة
الخصومة السياسية واردة لا محالة ، بل لعلني لا أخفيها .
ولقد يتصور البعض ان واحدا من كتاب اليسار قد قرر ان
ينصب مشنقة جديدة للامام الشهيد ، ولقد دفعني خوفا من
مثل هذا التصور الخاطيء الى التردد في تناول هذا الموضوع .
ولعله دفعني الى تأجيل الخوض فيه مرة ومرات .

فعندما قررت اصدار سلسلة «قادة العمل السياسي في
مصر» كانت الصورة المكتملة للشيخ البنا كموضوع تاريخي تلمع
في مخيلتي ، لكن شبهة التحيز ابعدتني لبعض الوقت .
وتمضي الايام .. وتحمل معها جديدا في كل يوم يحفزني
الى التفكير في هذا الموضوع .

على الاقل كان يتعين عليّ ، وعلى كل مشتغل بالسياسة او
بالفكر او بالتاريخ ، او كل من يشغل باله وفكره مستقبل مصر
وقدرتها على خلق فكر حضاري متطور يليق بنا كادميين يعيشون
الثلث الاخير من القرن العشرين اقول كان يتعين عليّ ان امعن
فكري في ظاهرة «الاخوان المسلمين» وما انبتته في مصر من
تيارات قد تكون امتدادا لها او تمردا عليها ، وفي ظاهرة
«التعصب الديني» الاخذة في النمو المطرد خلافا لكل قوانين
العصر ، ولكل منطق متعقل او عاقل .

على الاقل ، كانت تشدني الى هذا الموضوع تلك الاتجاهات

الجديدة بين الشباب ، وجماعات التكفير والهجرة وغيرها وعلاقة ذلك كله بالدعوة التي وهب الشيخ البناء حياته من أجلها .
من هو ؟ وما هي حقيقة أهدافه ؟ وما هي مسؤوليته عن كل ما حدث ، وعن كل ما يحدث ، وعن كل ما سيحدث ؟
مرة أخرى كيف ؟

كيف يمكن لمثلني أن يقتحم هذا الميدان الصعب وكل تساؤل ايجابي سيعد تنازلا فكريا تجاه خصم سياسي وفكري عنيد ، وكل تناول سلبي سيعد قصاصا من خصم فكري وسياسي او نحاملا عليه .

ولست اسوق ذلك كله كي اخلي مسؤوليتي تجاه موضوع هو بذاته بالغ التعقيد ، فقط اريد للقارئ ان يثق بانني سابدل كل جهدي محاولا ان اتلمس طريقتي نحو دراسة موضوعية تماما ، فانا نفسي في اشد الحاجة الى هذه الموضوعية في التنقيب والبحث والتقصي آمل ان اعثر على خيوط نفودني نحو فهم سليم لهذه الظاهرة .. فهم انا بحاجة اليه وبحاجة اكثر الى ان يكون صحيحا ودقيقا وموضوعيا وإلا اختلت موازين كثير في مواقفي تجاه تيار اعتقد بأهميته ، بفذر ما اعقد بخطورته .

لماذا ؟

لماذا ؟ اذن يبدو هذا الموضوع ملحا الان .
قلت ان الموضوع التاريخي كائن حي - او هكذا اعتقد - فامتدادات الفكر الذي اجتهد الشيخ البناء في غرسه ، تتجدد الان بصورة ملحة ولعلها ايضا تشعب بصورة تقلق اصدقاء الدعوة واعدائها معا ، فهي مع تشعبها تتخذ مسارات متطرفة بل وهو جاء في احيان كثيرة ، ومن ثم فان اية محاولة جادة لتفهم الامتدادات الحالية بتشعباتها وشظاياها تصبح مستحيلة بفسير

القاء نظرة فاحصة الى عمق البئر الذي انزاحت من مياهه كل هذه الموجات جميعا .

وثمة لماذا أخرى تلح كي تفرض نفسها ؟

لماذا حسن البنا بالذات . . ؟

لماذا الشخص وليس الجماعة ؟

ولست اريد ان اهرب الى الاجابة السهلة متعللا بان الكتاب هو مجرد حلقة في سلسلة من كتب عن قادة العمل السياسي وليس عن الجماعات والاحزاب السياسية .

فالاجابة الحقيقية هي ان حسن البنا لم يكن مجرد منشئ او مؤسس لجماعة ، ولم يكن مجرد قائد لها ، وواضع لكل لبناتها ، ومحدد لادق معالم طريقها . . بل كان اكثر من ذلك بكثير بالنسبة للجماعة ولكل فرد من افرادها .

والامر يصعب تصويره ، فالولاء الصوفي للإمام او الشيخ يصعب تحديد حجمه ومفراه كتابة مهما استطالت الاسطر . ومهما استعارت كل المترادفات البلاغية ، ويصبح الامر اكثر تعقيدا عندما يختلط خضوع المريد لشيخه ، والتزامه بقسم البيعة ، بالطاعة الصماء ، التي تهدد الناكص عنها بالخروج - ليس فقط من ثياب عضو الجماعة او المريد - بل ومن ثياب المسلم ايضا . . عندما يتجمع الوجد والحب والخضوع المطلق والثقة الكاملة ليختلط بالعمل السياسي المليء بالمناورات والتقلبات .

هنا ترتبك المقاييس ويصبح الربان الديني - السياسي شخصية فريدة ويصبح اقتلاع ما هو شخصي مما هو جماعي امرا مستحيلا . .

والغريب ان دراسة الجماعة وتاريخها اذا ما انحصرت في اطار بعيد عن الشيخ تصبح قاصرة وعاجزة عن الوفاء بفهم قد يكون اكثر تكاملا لو ان الاضواء ركزت على الشيخ الذي استجمع

بين أنامله كل خيوط الجماعة واستطاع أن يحركها ويحرك معها قلوب مريديه باقتدار وبراعة .

والرحلة كلها ثلاث وأربعون عاما لا تزيد (١٩٠٦ - ١٩٤٩) صعد فيها الشيخ الجبل . . واحتطب لنفسه ولجماعته كل ما تصور أنها ، وأنه ، بحاجة إليه من زاد لرحلة تخيل أنها قادرة على تحقيق طموحه ، ذلك الطموح الذي لم يكن قاصرا على شخصية أو جماعته أو حتى وطنه بل امتد ليشمل كل مسلم في هذا العالم . . فالسلام عند الشيخ وطن بل لعله الوطن الوحيد .

واحتطب الشيخ كثيرا من النجاحات والنفوذ وبدأ كأن التيار يسايره ويسير وفق هواه ، لكنه احتطب شوكا كثيرا . . وكانت النهاية على يد قوى غامر معها ، ولمصلحتها متصورا أنه يروضها لمصلحة الدعوة ، فإذا بها تستخدمه امدا . ، وما أن بدت منه بوادر التمرد حتى انتهت عليه بالمطارق . . ثم اغتالته .

الرحلة جد قصيرة ، ثلاث وأربعون عاما ، لكنها حافلة ، وغنية ، وتسبحق كل لحظاتها أن تدرس بعناية ونأمل .



وتبقى أدوات الاستفهام تلح على الكاتب .

تبقى متى ؟ وكيف ؟ ولماذا ؟ تشير العديد من موضوعات البحث . الشيخ والجماعة متى نهضا . . كيف حققا كل هذا النجاح ؟ ولماذا حققاه ولماذا كان الصعود والهبوط ؟

أدوات الاستفهام هذه ، هي عذاب الباحث ، تحييط به ، تمسك بتلابيبه ، ترغمه على محاولة الاجابة بموضوع دراسته ، تجنبه التسطيع ، تدعوه الى المزيد من التردد قبل إصدار حكم ما .

ولا حيلة امام الباحث فأدوات الاستفهام هي سبيله نحو
الفهم الصحيح . . وطريقه الى البحث الجاد ، وكلما أشعرتسه
بالضيق من الحاحها كلما قادتة للاقتراب من الحقيقة .
ولعلها أرقنتني كثيرا في هذا الموضوع بالذات . ولعلي أكون
قد أشبعت فضولها .

الفصل الأول

الصبي ... شيخاً

في السنوات الأولى من القرن العشرين ، كانت مصر تتشاءب ، وتوشك ان تتنفس بعد مأساة هزيمة العربيين ، وباختصار .. كانت مصر تجد نفسها ، تحقق ذاتها ، او على الاقل تجد القدرة لكي تقرر ذلك .

وهكذا شهد مطلع القرن العشرين تحركاً حضارياً عارماً ، حاول اصحابه - كل في مجاله - ان يوقف قطعة من الامل في وجدان هذا الشعب .

فلاحزاب السياسية - بمختلف اتجاهاتها - تتوالد سريعاً ، وبكثرة : حزب الامة ، حزب الاصلاح على المبادئ الدستورية ، الحزب الوطني ، الحزب الوطني العربي الحر ، حزب المقاصد

المشتركة .. الخ .

والصحافة تكاثرت وتنوعت ، والمرح شهد هو الأخير
ازدهارا ، والتعليم ارتبط في وجدان مصر بظموها نحو
الاستقلال ، فتهضت القوى الوطنية بحركة تأسيس «الجامعة
الاهلية» وبحركة التعليم الليلي والحرفي .

والتنوير كمعركة ، وكطموح .. كان هو ايضا سبيلا اساسيا
من سبل ايقاظ مصر ، وبدات عبارات مثل : حرية الفكر ، حرية
التعبير والاعتقاد ، ترد على اللسان المصري ، ربما في تردد لكنها
كانت ترد على اية حال .. ولعل شبلي شميل ، وهو واحد من
رواد معركة التنوير - قد لخص طبيعة هذه المعركة في عبارة
واحدة ، موجزة قاطعة .. «الحقيقة ان يقال ، لا ان تُعلم» .
فالكثيرون يعرفون كيف يتلمسون طريقهم نحو الحقيقة لكنهم لا
يعرفون كيف يفتحون فهم بها ، خشية المجابهة مع القسوى
الرجعية ، وهي كثيرة وذات نفوذ .

وكانت مصر بحاجة الى «هزة» عنيفة كي تستيقظ ، وتخلع
عن عينيها غشاوة الهزيمة والاستسلام اليائس ، ثم تنهض
وتمضي من جديد .

وتقدم الكثيرون من المفكرين يحاولون الاسهام في إحداث
«الهزة» في الوجدان المصري . يقول شبلي شميل تعقيبا على
الضوضاء الفكرية التي تلت صدور كتابه «فلسفة النشوء
والارتقاء» : «فهذه الرجعة التي حصلت اليوم هي المقصودة مني
في ذلك الحين ، لايقاظ الافكار من نومها العميق» ، والحركة مهما
كانت خير من السكون» (١) .

ولم يكن ذلك الرعيل من رواد حركة التنوير بواهم أو بمبالغ في قدراته أو في قدرات مصر ذلك الحين ، لكن هذه «الرجة» في الافكار كانت ضرورية ، هكذا يؤكد شبلي شميل «فما كنت أطمع بأن ارد الناس الى في هذا الزمن القصير ، وأنا لا أجهل ما يحول دون ذلك من الصعوبات ، بل اني قصبت مباغته الافكار للفتها الى غير مألوفها . وان كنت لا أجهل ان لقاء حجر فسي المستنقعات الراكدة لا يقلق الضفادع المطمئنة . . الا اني لا أجهل ايضا فعل الخير المخمر ، فان أقل ما يعلق بالعقول حينئذ من اثر الافكار المخالفة ينمو فيها غالبا بسرعة الاختمار نفسه خصوصا اذا صادف استعدادا في النفوس كامنا فيها لكثيرة البواعث الضاغطة عليه» (٢) .

.. وهكذا كان .

واذ كان الحوار الفكري بين المتعلمين او مدعي العلم لا يزال منحصرًا تماما في مجادلات سفسطائية تجاوزها الزمن من نوع «هل الأرض كروية؟» .. وهل تدور؟» يكتب يعقوب صروف في المقتطف قائلا : «ان موضع دوران الارض حول نفسها وحول الشمس صار أشهر من نار على علم وأوضح من الصبح لسذي عيني ، وتحققت صحته لكل ذي عقل سليم يطالع ويفهم» (٣) لكن الدنيا تقوم لهذه الكلمات ولا تقعد . . فقد تصدى له رجال الدين معلنين تكفيره ومروقه ، وخاضوا ضده معارك قلمية وخطابية ، وجذبت هذه المعركة الكثير من الاطراف ، حاول بعضها دحض العلوم الحديثة اصلا باعتبارها «كفر وبهتان» ، وتبلور في المقابل تيار من المتعلمين امثال عبد الله باشا فكري ومصطفى باشا رياض وعبد الله ابو السعود يحاول ان يدفع هذه الهجمة عن

٢ - المرجع السابق ، ص ٢٨ .

٣ - المقتطف - مجموعة عام ١٨٧٦ .

العلوم الحديثة ، ووجدوا ان السبيل الوحيد ، لذلك - كما يقول
الاستاذ محمد عبد الفنى حسن - هو «إحكام المناورة لتأييد
قضية الموافقة بين العلم والدين حتى لا يتفطّل - بحركة
المحافظين - سير العلم الطبيعي وتقدمه في البلاد العربية التي
كنت ولا تزال في اشد الحاجة اليه» (٤) .

.. وبينما «المحافظون» يشددون النكير على العلم الحديث
وعلى حركة التنوير ، و«المعتدلون» يلجأون الى المناورة ، اذا
بفارس يقنح الميدان شاهرا سيفه ، ليقلب المائدة على الجميع ..
طارحا للنقاش موضوعا جديدا تماما لعل مجرد ذكره كان كافيا
لان يثير القشعريرة في ابدان المتزمتين والمعتدلين على السواء ؛
«نظرية النشوء والارتقاء» .

وربما كان شبلي محقا عندما أكد ان الامر يحتاج الى «رجة»
في الاذهان والعقول ، لكن الشجاعة الحقيقية تكمن في ان يتصدى
هو لتحقيق هذه «الرجة» مقدما نفسه للقارئ قائلا «اليك اكتب
ايها القارئ العاقل ، العاقل المتأمل ، وما اطلب منك علما واسعا
وفلسفة بدیعة وحكمة عميقة ، بل اطلب منك عقلا حلت قيوده ،
وتفتحت منافذه واقام التفكير مقام الاعتقاد ، والبحث مقام المقرر ،
يقدر مستنتاجات العلم قدرها ، ولا يبغض مستنبطات العقل
حقها» (٥) .

وعندما يصدر شميل كتابه «نظرية النشوء والارتقاء» يشهق
الجميع فرعا من كتاب طبع منه خمسمائة نسخة فقط .. وتتركز
هجمات الجميع ، المحافظون والمعتدلون معا ، ضد المؤلف الذي

٤ - محمد عبد الفنى حسن - عبد الله فكرى - سلسلة اعلام العرب ،
ص ١٩ وما بعدها .

٥ - مجلة البشير - مجموعة عام ١٨٧٨ - مقال «القضاء على القضاء» .

استمر مصمما على مواصلة اطلاق ساكني مياه المستنقعات الراكدة ، لكن شميل يرد عليهم في هدوء «لست أخشى تخطئة الناس لي اذا كنت اعرفني مصيبا : ولا يسرني تصويبهم لي اذا كنت اعرفني مخطئا» بل هو يواصل تحديه مؤكدا ان الامر ليس مجرد طرح نظرية عن التطور ولكن «القول بمذهب النشوء يستلزم بالضرورة القول بمادية الكون» (١) .

.. ومرة ثانية يشهق المحافظون والمعتدلون فزعا .

وتحدث «الرجة» المطلوبة ، ويواكبها مفكرون كثيرون : فرح انطون في مجلة «الجامعة» ، سلامة موسى بجهوده المتعددة الجوانب ، مصطفى حسنين المنصوري بكتاباته المستنيرة عن الاشتراكية .. وغيرهم .

والهدف واضح .. ان يشرق على مصر مطلع القرن العشرين عصر تنوير جديد . ان تقال «الحقيقة» ، ان يقف الفكر والعالم والمثقف والكاتب من الحضارة والمجتمع والفلسفات والتقاليد موقفا انتقاديا دون ان يتحسس رقبتة مع كل كلمة يقولها .

ويتصدى البعض من رجال الدين لحركة التنوير هذه .. وتشهد مصر حركة ارهاب فكري مخيفة ، تنشرت فيها الاتهامات بالكفر والالحاد ، واصبح التكفير هو السلاح الاساسي لارهاب كل من يفتح فمه بكلمة جديدة ، او يحاول ذلك ، ثم تتصاعد الحملة الشرسة لتصل الى اسوأ مراحلها عندما تنتهز فرصة ان بعض دعاة حركة التنوير كانوا اقباطا (سلامة موسى) او مسيحيين شواما (شبلي شميل - فرح انطون - نقولا الحداد) لتلجأ - وبايعاز من الحاكم الماكر كرومر - الى شعارات الفتنة الطائفية بين المسلمين والاقباط من ناحية وبين المسلمين والمسيحيين الشوام من ناحية اخرى .

٦ - د. شبلي شميل . فلسفة النشوء والارتقاء - المرجع السابق ص ٢٧ .

وتعود مصر لتسمع أصواتا خائقة تتبادل الهجوم على الأديان،
والظمن على معتقبيها .

وتوشك أرهاصة التنوير أن تختنق ، وأن تقع فريسة
للمخطط الاحتلالي الرجعي ، عندما تتصاعد حملات الهجوم الديني
المتبادل إثر اغتيال الورداني لبطرس -غالي باشا ، ويحاول
المتعصبون تحويل الأمر من مجرد قيام وطني يسلك مسلك
الارهاب باغتيال رئيس للوزراء يسلك مسلك الخيانة ، إلى قيام
مسلم بقتل قبطي .

وينفخ بعض رجال الدين من المسلمين والاقباط معا فسي
نيران الفتنة فهم المستفيدون أولا وأخيرا ، والضحية أولا وأخيرا
هي معركة «التنوير» التي كانوا يخشونها خشية الموت . وفي
مواجهة الخطر يتقدم دعاة التنوير خطوة في الهجوم ، وكتب شميل
« فنرى مما تقدم أن الدين نفسه ليس العقبة الحقيقية في سبيل
ال عمران ، بل رجال الدين أنفسهم » (٧) . ويمضي شميل في
هجومه عنيفا «ولكن الأديان تتحول من النفع العام حتى تصبح
وسائل للكسب في يد أولئك الذين اتخذوها تجارة لجذب الدنيا
ولو بالقضاء على الإنسان» ، ويركز عنفه ضد «رؤساء الأديان من
كل دين وملة ، الذين علموا الناس حتى اليوم غير ما تأمرهم به
الأديان وكم قاموا يبيعون دينهم بدائق وفرطوا بمال الأيتام ، وكم
خدموا به أغراض عتاة حكامهم ليقتسموا معهم ، ولو داسوا الدين
بالأقدام» . والادانة من جانب شميل موجهة لدعاة الفتنة الطائفية
من الجانبين «يا مقلنسي الجهل ومعممي الضلال أين رأيتم في
أديانكم ما يسمح لكم بأن تزرعوا رؤوس أتباعكم الجاهلين التفريق

٧ - د. نبلي شميل - الجزء الثاني من مجموعة كتاباته - مطبعة المعارف .

بين الناس الى حد التباغض» ، بل هو يمضي في هجومه الى ما هو أشد «فلو قامت الانسانية في كل الدنيا ونسرت لحم رؤساء الاديان - الذين هم وحدهم المسؤولون عن كل الفظائع التسي ارتكبت ولا تزال ترتكب باسم الدين - نسرة نسرة لما وفدت حق الانتقام لما جنوه اليوم على الانسان» (٨) .

ولم تكن المعركة معركة شميل وحده ، بل معركة تيار متكامل يدعو للتنوير والعقل .

فهنالك كتابات ولي الدين يكن التي سارت على نفس النهج ، والتي حظيت بنفس القدر من الهجوم العنيف من رجال الدين . . يقول ولي الدين يكن «ان العامة تحب الشيء اذا احببه اليهسا زعماءها ، وتبغضه اذا بغضه اليها زعماءها . . وزعماء العامة عندنا رجال الدين ، وهؤلاء لا يرغبهم في الشورى شيء مما هم منقطعون اليه . . فهم يحبون ان يظلوا محتكمين على الرقاب ، وان يبقوا عيالا على الامة ، وان يلثم الناس ايديهم ويمسكوا اكياسهم» (٩) .

وعندما يتعرض الشيخ جميل الزهاوي لاضطهاد حاكم العراق لانه دعا الى تحرير المرأة ونزع حجابها يكتب ولي الدين يكن . . «وبعد فيا ايها المسلمون . . انا مسلم مثلكم . . يحزننسي خسرانكم ، ويشركني معكم مصرعكم ان هؤلاء الرجال الذين اثقلت هاماتهم العمائم اكثرهم لا يعقلون . . كان السلطان عبد الحميد يقتل الناس وينقيهم وينهب الخزائن . . وكل هذا حرام فسي دينكم فما فام في وجهه واحد منهم ناصحا او رادعا . . ولكنهم اليوم وقد وسعتهم بلاد الحرية يكرهون ان يسروا حرا يتكلم ، فهم يهاجمون كل من لا يكون من فريقهم . . يملأون الدنيا صنخبا

٨ - الاخبار - مجموعة هام ١٩٠٦ - مقال ضحايا الجهل .

٩ - ولي الدين يكن . . المعلوم والمجهول . الجزء الثاني ، ص ١٥٩ .

وضجة . . يكفرون الساعل والمأخط والاكل والشارب ، حتى لقد زهدونا بالحياة وهم اشد الناس بها تعلقا ، فلا تجعلوا لهم سلطانا عليكم فيكسبوا من خسرانكم ويسعدوا بشقائكم وانتسم لا تعلمون « (١٠) .

ولعل هذه النماذج تكفي لتبين شراسة المعركة وعنفيها ، ولعلنا لسنا بحاجة الى ان نوضح ان رجال الدين من الطرفين المسلم والمسيحي قد جاوبوا هذا الهجوم بما هو اعنف واشد ، ولعل الخاسر في هذه المعركة الضارية كانت حركة التنوير . . ومصر ، ولعل الخسارة قد لامست الدين ذاته حيث صمم البعض من رجاله ان يضعوه - اعتسافا - في مواجهة كل جديد ، وكل عقلاني ، وكل علمي .

والمشكلة الحقيقية ان دعاة التنوير كانوا يجابهون وهم يخوضون معركتهم هذه سيلا متراكما من الكتابات «السلفية» التي تحيل الدين الى اساطير تسحق كل ما في العقل من قدرة على الفهم ، وتحبط كل ما فيه من وعي او علم .

الشيخ محمود الشرقاوي يكتب مستنجيرا (١١) . . « اي شقاء فكري وروحي يجده دعاة التقدمية الفكرية في عالمنا العربي عندما يرون في بعض الكتب التي يطالعها الناس ويتناقلون مسا فيها . . ان «نوحا» بنى سفينة من عظام حيوان يبلغ طوله مسافة ما بين السماء والارض ويبلغ عرضه مسيرة عام كامل ؟ واي شقاء للروح والعقل اكثر من ان يقرأ دعاة التقدمية في الفكر الديني ما يقرؤه الناس في عالمنا العربي كله ، فيجدون في كتاب من كتب التفسير للقرآن الكريم «حديثا» منسوبا لحذيفة ، ومرفوعا للنبي

١٠ - ولي الدين يكن - التجارب . ص ٢٢ .

١١ - مجلة الهلال - مجموعة ١٩٠٨ .

عليه الصلاة والسلام يقول «ان ياجوج وماجوج امة ، وكل امة اربعمائة امة ، لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى الف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح ، وهم من ولد آدم يسرون فسي خراب الارض .. وهم ثلاثة اصناف : صنف مثل شجرة الارز ، وصنف طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ، وهؤلاء لا تقوم لهم الجبال ولا الحديد ، وصنف منهم يفرش احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى ، لا يمرون بفيل ولا وحش ولا خنزير الا اكلوه ، ومن مات منهم اكلوه ، مقدمتهم بالشام وساقتهم في خراسان يشربون آبار الارض وبحيرة طبريا ، ومنهم من تنبت له مخالب في اظفارهم ، واضراسهم كأضراس السباع» (١٢) .

ولكنه دين قد اردت صلاحه . احاذر ان تقضي عليه العمائم وهكذا تخطى الامر دعاة احداث «الرجة» في وجدان الامة وامتد حتى الى الشعراء الوادعين المعتدلين .

وعلى اية حال ، فلم تمض سوى سنوات قلائل حتى توجه سهام الرجعيين الى صدور ازهرين اصلاء يتهمون لمجرد دعوتهم للتجديد والتنوير واعمال العقل بالالحاد والمروق .. الشيخ علي عبد الرازق بسبب كتابه «الاسلام واصول الحكم» ، والشيخ طه حسين لانه عني «بتطبيق منهج الشك الديكارتى على دراسته للادب العربى ، ولم يتردد في ان يتشكك في اصالة الشعر الجاهلي ، بل وفي ان ينثر الشكوك حول بعض المسلمات الدينية وذلك في كتابه «في الشعر الجاهلي» الذي اصدره عام ١٩٢٦» (١٣) . وخرجت مظاهرات الازهريين الغاضبة تطالب

١٢ - تفسير الخطيب الشربيني . الجزء الثاني . ص ٢٢٨ - ٢٢١ .

١٣ - مارسيل كولومب . تطور مصر ١٩٢٤ - ١٩٥٠ - ترجمة زهير

الشايب (١٩٧٢) ص ١٥٦ .

برأس الشيخ وبحرق كتابه ، ولعل المظاهرات كانت من العنف بحيث اضطر زعيم مستنير كسعد زغلول ان يتراجع امامها فيقول في محاولة لتهدئتها «هبوا ان رجلا مجنونا يهذي في الطريق فهل يضر العقلاء شيء من ذلك» (١٤) .

ولكم كان الامر قاسيا على طه حسين ان لا يجد الزعيم سبيلا لتقاذ رأسه من مقصلة المتعصبين الا الدفع بجنونه . وهكذا تقف الحركتان وجها لوجه .

وذلك رغم انه قد ظهر في الميدان فارس جديد . . يفهم الدين فهما صحيحا وعميقا ، ويقدر للتنوير اهميته وضرورته ويحاول ان يمزج بين الاثنين مقدما لمصر صيغة جديدة للانطلاق ، ذلك الفارس هو الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده ، الذي كان «ابدا داع الى ان العقل يجب ان يحكم كما يحكم الدين ، فالدين عرف بالعقل ولا بد من اجتهاد يعتمد على الدين وعلى العقل معا حتى يستطيع المسلمون ان يواجهوا الاوضاع الجديدة في المدنية الحديثة مقتبسين منها ما يفيد وينفع ، واذا كان المسلمون لا يستطيعون ان يعيشوا في عزلة فلا بد لهم ان يتسلحوا بما يتسلح به غيرهم واكبر سلاح في الدنيا هو العلم» (١٥) .

. . وما يهمنا من ذلك كله هو محاولة تقديم جانب من صورة المناخ الفكري والعقلي الذي نشأ فيه الفتى حسن احمد عبد الرحمن البنا «الساعاني» .



١٤ - الكاتب . . يناير ١٩٧٤ - مقال صلاح عيسى - طه حسين ومحنة العقلانية في مصر . .

١٥ - الاخبار - ٢٧-٢-١٩٧٣ . مقال الشيخ احمد حسن الباقوري . عدا الرجل لماذا يظل هدفا للمهاجمين ؟

وبينما كانت مصر تحاول ان تجدد ذاتها . . واذ ترتفع صيحة «تحيا مصر» وشعار «مصر للمصريين» يكتسبون من الغريب ان يستقبل بعض المتدينين ورجال الدين هذه الصيحة بالنفور والغضب . اذ اعتقدوا ان «المصرية» هي تقيض «الاسلامية» ، وان استقلال مصر هو مجرد مؤامرة ملحدة ضد الباب العالي العثماني حامي حامي الاسلام والمسلمين .

وحتى في صفوف الحزب الوطني اكثر التجمعات المضريسة راديكالية كانت مسألة «الخلافة الاسلامية» وتناقضها مع «المصرية» مسألة ملحة . وفاعلة بل وتوشك ان تقسم الحزب ذاته . وفي البداية كان مصطفى كامل يؤمل في المناورة بين السلطان العثماني والانجليز محاولا ان يكسب شيئا لوطنه . . وكان يؤكد انه «ما دامت الدولة العلية قوية سليمة دام أمل المصريين فسي الخلاص كبيرا عظيما» (١٦) .

لكنه ما لبث ان ادرك وبوضوح ان استقلال مصر يعني انتزاع حريتها ومقدراتها من الخليفة العثماني ومن الانجليز معا ، فصاح بأعلى صوته «رمانا الطاعنون بأننا نريد ان نخرج الانجليز من مصر لنعطياها لتركيا ، وما هذه التهمة الا تصريح بأن معرفتنا لحقوق الامم وواجباتها لم ترشحنا الا ان نكون عبيدا ارقاء ، فليعلم اعداء مصر اننا نطلب لها الاستقلال ، ونطلب لها الاستقلال بأعلى اصواتنا وعلى مسمع من أمم الارض كلها» (١٧) .

لكن الشيخ عبد العزيز جاويش احد اقطاب الحزب ، ورئيس تحرير مجلته لفترة طويلة ، كان يرى رايًا آخر اذ كان يؤكد في

16 — Kamel, M. Egyptiens et Anglais - Paris, 2em edition (1906) pp. 181.

١٧ — علي فهمي كامل — سيرة مصطفى كامل . الجزء الاول . ص ٢٧٨ .

حسم انه «لا وطنية في الاسلام» ويتمسك بشعار «الجامعة الاسلامية» وهو اتجاه ينادي بحق الامة المصرية في الحرية والدستور والجلاء في ظل وحدة العالم الاسلامي ممثل في الدولة العثمانية التي يتعين الحفاظ على وحدتها ومقاومة تمزيقها ، فان في تمزيقها ضياع الوطن كله» (١٨) .

وكان الحزب الوطني يعاني كثيرا من هذا التمزق .. بل كانت دعوة الشيخ جاويش هذه خليفة بأن تفقد الحزب تأييد عناصر كثيرة (١٩) . وكان محمد فريد خليفة مصطفى كامل يقاوم هذه الدعوة وينقدها نقدا شديدا ، وهو يشير في مذكراته الى الشيخ جاويش قائلا : «ان حبه للدولة العثمانية ادى به الى نسيان مصر ومصالحها ، فأصبح يقول ان مصر للمسلمين لا للمصريين وقد وصلت الحالة بالشيخ جاويش الى ان ينصحني بعدم حمل الدبوس الذي عملناه في جنيف والمكتوب عليه مصر للمصريين والذي قررنا ان يكون شعار المصريين المخلصين ، وقال ان منظره في صداري وصدر اخواني يغيظ العثمانيين ، كما تغيظهم محافظتي على قومية مصر» (٢٠) .

وفي موضع آخر من مذكراته يقول محمد فريد : «ان جاويش لم يزل يحارب فكرة الوطنية في الاسلام ، وقد قال اخيرا في برلين لاحمد بك ان يقلع عن فكرة الوطنية او الجنسية المصرية قائلا انه لا وطنية في الاسلام» (٢١) .

١٨ - انور الجندي - عبد العزيز جاويش . ص ٨٣ .
19 — Ahmed J. The Intellectual Origins of Egyptian Nationalism, Oxford. (1960) p. 78.

٢٠ - محمد صبيح . مواقف حاسمة في تاريخ القومية العربية - ص ٢٨٩ .

٢١ - المرجع السابق .

ولا تبدو افكار الشيخ جاويز بعيدة عن كلمات كتبها الشيخ حسن البنا بعد قرابة الريع قرن .. «ان كل قطعة ارض ارتفعت فيها راية الاسلام هي وطن لكل مسلم يحتفظ به ، ويعمل له ، ويجاهد في سبيله» (٢٢) .

وعندما قام كمال اتاتورك بثورته ، فانه لم يهز عرش السلطان الفاسد فحسب ، بل هز وجدان الكثيرين ممن تعلقت ابصارهم وآمالهم بالخلافة العثمانية كحصن اول واخير للمسلمين .

واذا كان بعض الكتاب قد الملح الى ان انتهاء الخلافة العثمانية قد مكن الكثيرين من دعاة التجديد والاصلاح من محاولة تقديم فهم اسلامي اصلاحي ، ومكن بعض رجال الدين من مزج «العقيدة الدينية بالفكرة الوطنية ، ومن ان يعبروا عن دعوتهم الى الاصلاح بعبارات اكثر وضوحا وصراحة عن ذي قبل» (٢٣) ، والملح آخر الى ان انهيار الخلافة العثمانية «قد دمر الاسس الواقعية والجغرافية للجامعة الاسلامية وشجع النزعات الوطنية والقومية» (٢٤) . بل وشجع الى حد ما ولمرحلة معينة النزعات العلمانية ودفعها الى السطح (٢٥) . فان انهيار الخلافة قد اوجد لدى البعض نزوعا للعمل الدائب دعوة لها والامل الذي لا يخبو في استعادتها .

وقد احاطت بالدعوة الى الخلافة شبهات موضوعية تتعلق بطموح الملك فؤاد وجاشيته من شيوخ الازهر .. الامر الذي دفع

٢٢ - حسن البنا - قومية الاسلام (مقال) .

23 — Khadduri, M. Political Trends in the Arab World, London (1972) p. 55.

24 — Berger, M. The Arab world Today, New York (1964) pp. 318.

25 — Khadduri, Ibid. p. 70.

احد كبار شيوخ الازهر وهو الشيخ الاحمدي الظواهري الى ان يقول «لم يكن التمهيد لانعقاد مؤتمر الخلافة بالقاهرة يحضره مندوبون من جميع الامم الاسلامية امرا بسيطا هينا كما ظن علماء الازهر في بادىء الامر . فقد امتد زمن الدعوة اليه من عام ١٩٢٤ الى عام ١٩٢٦ . . اما سبب التأخير فيرجع الى ابيه قد دخلت نفوس بعض كبار المسلمين وامرائهم في الامم الاسلامية الاخرى شكوك من جهة مصر ، فقد ظنوا ان علماء الازهر انما يقصدون من مؤتمر القاهرة الذي يدعون اليه امرا آخر له باطن غير ظاهره ، وانهم انما يشيرون مسألة حماية الخلافة لا خوفا على الخلافة واشفاقا على كلمة الاسلام كما يدعون بل لغرض آخر في فؤاد ام موسى هو نقل الخلافة من شاطيء البوسفور الى شاطيء النيل وضم اريكة الخلافة الى اريكة الملك في عابدين» (٢٦) .

ويمضي الشيخ الظواهري «ومن اجل ذلك كانت اجابات دول الاسلام على دعوة علماء الازهر لعقد مؤتمر في القاهرة اجابات فاترة ، وكان معظمها استفسارا عن مرامي المؤتمر وغاياته ، ومن الذي يراد تنصيبه خليفة بدلا من الخليفة المعزول» (٢٧) وينعقد مؤتمر الخلافة ليفشل . . وليقرر المجتمعون انه ليس بإمكانهم «وهم اقلية بين شعوب الاسلام ان يتخذوا قرارا في شأن يهم المسلمين جميعا» (٢٨) .

وتكون قصة الخلافة سببا في معركة ضارية خاضها شيوخ ازهريون ضد شيخ ازهري . ففي ابريل ١٩٢٥ اصدر الشيخ علي عبد الرازق القاضي الشرعي بمحكمة المنصورة كتابه الشهير

٢٦ - من مذكرات شيخ الاسلام الظواهري - السياسة والازهر - مطبعة

الاعتماد (١٩٤٥) ص ٢١١ .

٢٧ - المرجع السابق . ص ١٢٣ .

٢٨ - المرجع السابق . ص ٢١٧ .

«الاسلام واصول الحكم» مؤكدا ان مبدا فصل الدين عن الدولة يتطابق مع تعاليم القرآن والسنة ، وان الدين هو في جوهره روعي خالص ليست له اية علاقة بالسلطة السياسية ، كما انه مجرد من السلطة التنفيذية الزمنية ، ويرى ان مبدا الخلافة لا يرتكز لا على القرآن الذي لم يشر اليه على الاطلاق ولا على اجماع صحابة الرسول ، فقد كانت رسالة محمد دينية قبل كل شيء ، وظلت بعيدة عن اي شكل من اشكال الحكم وعن اية سلطة تنفيذية (٢٩) .

وكان نصيب الشيخ ردا على كتابه هو ما نعرف من كسل الاتهامات المقررة على كل داع للتجديد ، وهي اتهامات اقلها المروق والكفر والالحاد . . وقرار من هيئة كبار العلماء «حكمنا نحن شيخ الازهر باجماع اربعة وعشرين عالما معنا من هيئة العلماء باخراج الشيخ علي عبد الرازق احد علماء الازهر والقاضي الشرعي . . ومؤلف كتاب الاسلام واصول الحكم من زمرة العلماء . تعلن الاسباب بعد اعدادها فيما بعد » (٣٠) .

. . وتظل فكرة الخلافة حلما يداعب خيالات الكثيرين ، ليس فقط ذلك الملك الساذج القابع في قصر عابدين تحت رعاية المحتلين ، ولا من تبعه من شبوخ الازهر الذين غدوا احلامه بان يرث عرش الخلافة المنيع ، وانما ايضا بعض الدعاة المخلصين للاسلامية ، والذين تعلق ابصارهم بفكرة «الخلافة» و«الجامعة الاسلامية» مؤمنين بان الاسلام بذاته وطن ، وانه لا نجاة للمسلمين بغير خليفة لهم جميعا .

٢٩ - علي عبد الرازق - الاسلام واصول الحكم - القاهرة (١٩٢٥) .

٣٠ - آخر ساعة . مجموعة عام ١٩٧٠ . مقال محمود عوض : اتهام ملكي

للشيخ بالالحاد .

ذلك ان الاسلام كعقيدة هو في نظر البعض «محتوى سياسي»
و«المجتمع الاسلامي هو ذاته الكومنولث الاسلامي (اي مجموعة
الشعوب المسلمة) ، والامة الاسلامية هي ايضا تكوين سياسي
متكامل» (٢١) .

.. وتكون هذه الصراعات - بالضرورة - واحدة من مكونات
المناخ الفكري الذي عاشه الفتى حسن البنا .



.. وكان هناك ايضا «التبشير» وجماعاته التي تناثرت في
اماكن عديدة من مصر ..
.. ولقد قيل عن هذا الموضوع كلام كثير لعل اكثره صحة
هو ان التبشير لم يكن اكثر من لعبة استعمارية تستهدف استفزاز
المشاعر الاسلامية وحرفها عن مسارات الكفاح الطبيعي لتحرير
الوطن ، الى مسارات تستهلك قواها في صراعات داخلية تبعد
القتال عن مساره الطبيعي ضد الاستعمار .
وعلى اية حال فقد حدث «في نهاية العشرينات ان استفزاز
النشاط التبشيري لمشاعر المسلمين في مصر وكان لحوادث
الفواية عن الدين ولحوادث نقد الاسلام في محاضرات بعض
المبشرين وكتبهم وقع عنيف» (٢٢) .
كذلك فقد تواترت محاولات بعثات التبشير في «خلق اقلية

31 — Von Grunebaum, Modern Islam, The Search for
Cultural Identity, New York, p. 65.

٢٢ - طارق البشري - الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ - الهيئة
المصرية العامة للكتاب (١٩٧٢) ص ٢٢٦ .

دينية مصنوعة ، واستهدف الاستعمار بذلك ان يحيل الاقلية الدينية الى رأس رمح يوجه الى الحركة الشعبية ، وان يشير لدى الاغلبية زد فعل دينيا متطرفا يرتد بها الى مواقف الرجعية ، ويرد الحركة الوطنية ضد الاستعمار الى حركات طائفية ومتعصبة» (٢٢) .

وقد كان ..

اذ تتالت ردود الفعل باتجاه طائفي ومتعصب وتوترت مشاعر الكثيرين وضخمت نتائج عمليات التبشير بصورة مبالغ فيها ، الأمر الذي يعني ان الهدف الحقيقي من التبشير قد تحقق ، فلبسنا نظن ان احدا كان من السداجة بحيث تصور ان التبشير كان خطة عملية او منطقية تستهدف استقطاب أفراد من المسلمين باتجاه الديانة المسيحية .

فلا التجربة العملية ، ولا الواقع الموضوعي ، ولا الارقسام الفعلية ، لا شيء من ذلك كله كان يشير مجرد اشارة لاي احتمال لنجاح حملات التبشير من هذه الزاوية .

ولعله من الضروري ان نؤكد هنا ان غالبية عمليات التبشير كانت بعيدة تماما عن الكنيسة المصرية وانما ارتبطت أساسا بجماعات من البروتستانت ذوي العلاقات المشبوهة بالقوى الأجنبية .

وعلى اية حال فقد كانت حملات التبشير وردود فعلها بما يمكن ان يسمى التبشير المضاد سمة من سمات هذه الفترة ، ومكونا من مكونات فكر قطاعات من المسلمين المتشددين ، واذا كان البعض مثل حزب الوفد وغيره فهم ابعاد اللعبة وردوها الى صاحبها الطبيعي وهو الاستعمار ولجأ الى مقاومتها «وبكفاءة عالية بالدعوة

الى وحدة عتصري الامة» (٢٤) فان البعض الآخر قد اتخذ منها ذريعة للهجوم على المسيحية بما يعمق الخلاف ويوسع الهوة. ويخلق المناخ اللازم للتعصب الديني . . وهكذا فان هذا البعض الذي وقع في هذه التبشير المضاد ، يكون قد حقق - ايا كانت نواياه - مطامح الاستعمار .



وفي خضم ذلك كله كانت تنمو فكرة التناقض بين الحضارتين الشرقية والغربية ، وكان البعض يثير هذا التناقض من منطلق وطني ، والبعض يثيره من منطلق اسلامي .
هكذا «الميكادو» قد علمنا .

ان نجعل الاوطان اما وانا

. . انه فهم التيار الوطني الذي يرفض «الغرب» ويتطلع شرقا نحو حضارة تحقق الطروح الوطني من خلال معطيات شرقية ، كذلك كانت حركة «مصر الفتاة» تستلهم في مطلع الثلاثينات نهضة اليابان كنموذج للنهضة الشرقية المرجوة ومن منطلق معادٍ للاستعمار عموما .
اما التيارات الاسلامية فقد كانت ترى «الشرقية» كدعوة ذات طابع ومنطلق ديني ، يستهدف حشد جهود مسلمي الشرق ضد الدعاوي الغربية ومظاهر الحضارة الغربية . . «كانت الاسلامية بالنسبة للشيخ حسن الينا طريقا للوصول الى الامم الآسيوية المسلمة ، وكانت تتمثل قول كبلنج «الشرق شرق والغرب غرب ولن يلتقيا» (٢٥) .

٢٤ - المرجع السابق . ص ٢٥١ .

٢٥ - محمد شوقي زكي - الاخوان المسلمون والمجتمع المصري - القاهرة

(١٩٥٤) ص ٦٠ .

وكانت «الشرقية» بالنسبة للتيارات الاسلامية مدخلا او مخرجا يتيح الهجوم على الغرب ، وعلى كل ما هو غربي سواء في ميادين الفكر او الحضارة او الثقافة او غيرها .

وكانت هذه التيارات ترى «انه لا خلاص للعرب والمسلمين، ولا فرصة امام الشرق كي يحترم نفسه ما لم يتخلص من كل معطيات الحضارة الغربية ، وان يعتمد على نفسه وعلى رحمة الله الواسعة ، وبذلك يمكن للمسلمين ان يقاوموا الافكار الغربية لانهم ليسوا في حاجة اليها» (٢٦) .

ويؤكد حسن البنا هذا التيار فيقول : «ان المدنية الغربية التي تتباهى بعلمها والتي استطاعت ان تسيطر على العالم ، تعاني الان من الافلاس والانهيار ذلك ان اسسها السياسية قد انهارت تحت وطأة الديكتاتورية ، وانظمتها الاقتصادية تتداعى بفعل الازمة ، وكيانها الاجتماعي يتآكل ، والناس هناك يسيطر عليهم الطمع والقهر» . . ويؤكد حسن البنا «لقد بدأت قيادة العالم شرقية ، ثم اصبحت غربية ، وها قد حان الحين لينهض الشرق من جديد» (٢٧) .

وهكذا تختلط - وربما من عمد - فكرة «الشرقية» بالاسلامية ، كسبيل للهجوم على الغرب من منطلق غير صحي وغير صحيح . . فهو هجوم لا ينبعث من فهم واضح لمعنى الاستعمار، ولا يقود الى اسلوب محدد لمجابهته . . فالاستعمار هو مجرد «صليبية - اوربية» (٢٨) و«استعمار مسيحي» بل ان كاتبنا اسلاميا

36 — Mitchell, R. The Society of Muslim Brothers - Oxford - London (1969) p. 99.

٢٧ - حسن البنا - الرسائل الثلاث ، ص ٨٧ وما بعدها .

٢٨ - الشهاب - ١٤ نوفمبر ١٩٤٧ .

شهيرا يؤكد ان جوهر الصراع مع الاستعمار هو صراع «صليبي وليس اقتصادي او مالي او سياسي» (٣٩) .

ومن ثم فان الهجوم على الغرب قد اتخذ منحى غريبا اذ تحول الى الهجوم على كل من ينهل من ثقافة الغرب وعلومه او يدعسو للتزوير مستفيدا من معطيات حركة التزوير الغربية . وتوجسه السهام الحادة الى شخصيات اسلامية مثل طه حسين والشيخ علي عبد الرازق والشيخ خالد محمد خالد متهمة اياهم بأنهم «خضعوا بوعي او بغير وعي لفواية الثقافة الغربية الاستعمارية» (٤٠) .

وهكذا فهمت «الشرقية» على وجهين ، واستخدمت كسلاح ذي حدين لكنها كانت وفي ذلك الحين عنصرا فاعلا في تكوين المناخ الفكري العام ، الى درجة تمكنها من ان تؤثر بلا شك في وجدان ومشاعر ومنطلقات شاب سياسي ومتدين مثل حسن البنا .



وللسلفية والتجديد قصة تستحق وقفة هي الاخرى . . قصة تركزت حول موضوع الدين وتحديات العصر . وكانت هذه القضية هي الشغل الشاغل لمصر . . لمجديديها وسلفيها ، ثوارها ومعتدليها ورجعييها ، وعلمائها ومفكريها ورجال الدين فيها ، وذلك طوال الفترة من نهايات القرن التاسع عشر ومطلع القرن العشرين .

وكانت العلاقة الشائكة والحتمية بين الدين وتحديات العصر تتبلور - في كثير من الاحيان - في موضعين . . العدالة الاجتماعية والموقف من العقل ومنجزات العلم الحديث .

٣٩ - سيد قطب - العدالة الاجتماعية في الاسلام . الطبعة الثالثة .

٤٠ - سيد قطب - من هنا نعلم . الطبعة الرابعة ١٩٥٤ .

والحقيقة ان الاسلام بطبيعته ، وبطبيعة الوضع الطبقي لشيوعه قد استطاع ان يجد حلا لمسألة العلاقة بين الدين والعدل الاجتماعي .

كان رفاعة الطهطاوي والافغاني والكواكبي رواد هذه الحركة على ارض مصر .

الطهطاوي في كتابه الرائع «مناهج الالباب المصرية في مباهج الآداب المصرية» كان يصيح بأعلى صوته «الارض للزراعيين» ويقول «ان الفضائل جميعا تعود الى اصل واحد هو العدل العمومي والانصاف المشترك» (٤١) وهو ينتقد الملاك لانهم يتمتعون «في العادة بالمتحصل من العمل ، ولا يدفعون نظير العمل الجسيم الا المقدار اليسير الذي لا يكافئ العمل» (٤٢) .

ويأتي بعده الافغاني لترفع صيحته اكثر فأكثر ولتتخذ ثوبا واضحا تماما «اما الاشتراكية في الاسلام فهي ملتزمة مع الدين الاسلامي» و«اول من عمل بالاشتراكية بعد التدين بالاسلام هم اكابر الخلفاء من الصحابة» ، وهو يقدم تعريفا شاملا وتقدميا للاشتراكية «فالاشتراكية هي التي ستؤدي حقا مهضوما لاكثرية من الشعب العامل» .

وتكون صيحة الشيخ الكواكبي ، اعلى هي الاخرى . . «ان النظام الطبيعي في كل الحيوانات ان النوع الواحد منها لا يأكل بعضه بعضا والانسان يأكل الانسان ، ومن غريزتها ان تلتهم الرزق من الله اي مورده الطبيعي والانسان حريص على التماسه

٤١ - رفاعة الطهطاوي . مناهج الالباب المصرية في مباهج الآداب المصرية -

لطبعة الثانية - ص ١٢١ .

٤٢ - المرجع السابق - ص ١٢ .

من أخيه» (٤٢) .

ثم ان الكواكبي يمجّد العلم والعلوم العقلية «فالمستبد لا يخاف من العلوم الدينية المتعلقة بالمعاد لأعتقاده انها لا ترفع غباوة ولا تزيل غشاوة وانما يتلهى بها المتهوسون .. لكن ترتعد فرائص المستبد من علوم الحياة مثل الحكمة النظرية والفلسفة العقلية وحقوق الامم او سياسة المدنية .. وغيرها من العلوم المعزقة للغيوم ، المبسقة للشموس ، المحرقة للرؤوس» (٤٤) .

وهو يهاجم الاغنياء فهم «ربائط المستبد يدلهم فيثنون ، ويستدرهم فينخون ، ولهذا يزسخ الدل في الامم التي يكثّر اغنياؤها ، اما الفقراء فيخافهم المستبد خوف النعجة الذئب» (٤٥) ، وهو يدعو صراحة الى الاشتراكية باعتبارها «السر كل السر في نجاح الامم المتعدنة» (٤٦) . ويقول الكواكبي ايضا «ان الداء العام هو الفقر .. ومن اعظم اسباب الفقر ان شريعتنا مبنية على ان في اموال الاغنياء حقاً معلوما للبائس والمحروم فيؤخذ من الاغنياء ويوزع على الفقراء . لكن الحكومات الاسلامية قد قلبت الموضوع فصارت تجبي الاموال من الفقراء والمساكين وتبذلها للاغنياء ، وتحابي بها المرفين» (٤٧) .

وتبقى القضية الاخرى ...

ولعل الافغاني كان رائداً ايضا . فبعد كتابسة «الرد على

٤٢ - عبد الرحمن الكواكبي . طبائع الاستبداد في مصارع الاستعباد - طبعة الدستور العثماني (١٣١٨ هـ) ص ٥٩ .

٤٤ - المرجع السابق ص ٣٣ .

٤٥ - المرجع السابق ص ٥٠ .

٤٦ - المرجع السابق ص ٦٩ .

٤٧ - عبد الرحمن الكواكبي : ام القرى . طبعة محمود افندي طاهر صاحب

جريدة العرب ص ٤١ .

الدهرين» والذي هاجم فيه «النيشريين» (دعاة الطيمسة) والماديين ، والذي اختص فيه نظرية التطور بهجومه وتهكمه وادانته قائلا «إذا كان زعم داروين ان الانسان كان قردا ثم عرض له التنقيح والتهذيب صحيحا . . فعلى زعم داروين هذا يمكن ان يصير البرغوث فيلا بمرور القرون وكر الدهور وان ينقلب الفيل برغوئا كذلك» (٤٨) . بعد هذا نجده يراجع نفسه في كتابه الآخر «خاطرات جمال الدين» .

«فقد سئل الافغاني عن قول المعري :

والذي حارت البرية فيه حيوان مستحدث من جماد
وهل يقصد ما عناه داروين بنظرية النشوء والارتقاء فقال :
لا اغالي ولا ابالغ اذا قلت : «ليس على سطح الارض شيء جديد
بالجوهر والاصول اما مقصد ابي العلاء فظاهر واضح وليس فيه
خفاء ، فهو يقصد النشوء والارتقاء . مهتديا بما قاله العرب قبله
بهذا المذهب ، اذ قال ابو بكر بن بشرون في رسالته لابي السمع،
عرضا ، في بحث الكيمياء : «ان التراب يستحيل نباتا ، والنبات
يستحيل حيوانا ، وان ارفع المواليد هو الانسان (الحيوان) . وهو
آخر الاستحالات الثلاثة وارفعها . وان ارفع مواليد التراب
(ومنه المعادن) النبات ، وهو ادنى طبقات الحيوان ، سلسلة
تنتهي عند الانسان» (٤٩) .

ولعل الافغاني بموقفه هذا قد تأثر الى حد ما برسائل اخوان
الصفاء وبأفكارهم ، ولعله لم يكن مطلوبا منه في اطار التجديات

٤٨ - جمال الدين الافغاني - الرد على الدهريين - ترجمة محمد عبده
ومارف ابي تراب . الطبعة الرابعة (١٩١٤) .

٤٩ - جمال الدين الافغاني - خاطرات جمال الدين - املاء علي محمود باشا
المخزومي - بيروت - (١٩٢١) .

المطروحة في زمانه ان يقدم اكثر مما قدم .
 لكن العطاء الحقيقي للافغاني كان تلميذه محمد عبده .
 يقول مارسيل كولومب «وليس من السهولة ان نوضح اثر
 هذين الرائدین (الافغاني ومحمد عبده) على الجيل الذي تلاهما .
 ومع ذلك فثمة شيء مؤكد ، ذلك انه عندما تبذل المحاولات لجعل
 الدين يتوافق مع العلم الحديث ، وعندما تتقبل فكرة اعادة النظر
 في الشريعة الاسلامية كضرورة حتى تتسق مع مقتضيات العصر ،
 فلا بد ان ندخل في اعتبارنا ان الافغاني ومحمد عبده هما اللذان
 هيئا النفوس بالتدریج لتقبل مفهوم للدولة وللدين يختلف عن
 مفهومهما في القرن السابق» (٥٠) .
 لكن محمد عبده كان يختلف عن استاذه في المسألتين الهامتين
 العدل الاجتماعي والموقف من العقل والعلم الحديث .
 في المسألة الاولى كان اكثر تخلفا . . وفي الثانية كان اكثر
 تقدما ولعل السبب واضح .
 فالصراع الاجتماعي احتدم عنيفا بعد ان طرد الافغاني من
 مصر وصار على كل مفكر ان يختار موقعه الاجتماعي والطبقية
 التي ينحاز اليها . . وما اصبحت ان يختار مثقف برجوازي صغير
 موقع الدفاع عن الكادحين .
 فالشيخ محمد عبده يهاجم التطرف لدى الثوار العربيين ،
 ويلومهم صراحة على انتمائهم للشعب والفقراء . بل هو يؤكد انه
 انتقد حكومة رياض ومسلك الخديوي توفيق «لكنني كنت ضد
 الثورة ، كنت اعتقد انه يكفي جدا ان نحصل على دستور خلال
 خمس سنوات ، وكنت اعارض اسلوب طرد رياض باشا ،
 ومظاهرة عابدين ، وكان سليمان باشا اباطة والشريعي باشا

٥٠ - مارسيل كولومب - المرجع السابق ص ١٥٧ .

يؤيداني ضد الثورة لكننا كنا جميعا نطالب بالدستور» (٥١) .
.. لكن الثورة قامت ، ومس لهابها شفاف قلب كل مصري ؛
واندفع الفلاحون ينخرطون في سلك جيش من اصحاب الجلايب
المسلحين بأي شيء وهم يهتفون «الله ينصرنا يا عرابي» .
ولم يكن امام الشيخ محمد عبده الا ان يقف معها محاولا
- قدر الامكان - ان يحد من ثورتها .. وفي ١٣ فبراير ١٨٨٢
اقامت جمعية المقاصد الخيرية حفلا كبيرا ابتهاجا بتشكيل وزارة
العرايين برئاسة محمود سامي باشا البارودي ، وفي حشد كبير
من الاعيان وقف محمد عبده ليحذر «الثوار» من «ثوريتهم» ،
وليحذر «الاعيان» من تساهلهم او تغافلهم تجاه هذه «الثورية» ..
قال محمد عبده «انه لم يعهد في امة من امم الارض ان الخواص
والاغنياء ورجال الحكومة يطلبون مساواة انفسهم بسائر الناس
وازالة امتيازاتهم واستئثارهم بالجاه والوظائف بمشاركة الطبقات
الدنيا لهم في ذلك ، فكيف حصل في هذه المرة ، ومن اهل هذا
المجتمع ؟ فهل تغيرت سنة الله في الخلق ، وانقلب سير العالم
الانساني ؟ ام بلغت فيكم الفضيلة حدا لم يبلغه احد من العالمين ،
حتى رضيتم واخترتكم عن روية وبصيرة ان تشاركوا سائر
امتكم في جاهكم ومجدكم وتساووا بالصعاليك حبا بالعدالة
والانسانية ؟ ام تسرون الى حيث لا تدرون وتعملون ما لا
تعلمون ؟» (٥٢) .

وبرغم هذا الموقف المتخلف من القضية الاجتماعية فان محمد

51 — Blunt, W. Secret History of English occupation of Egypt - London (1907), p. 493.

٥٢ - د. الحديدي - عبد الله النديم - ص ١٧٧ .

عبده يبرز بعد عدة أعوام رائداً من رواد التجديد وداعية منن دعائه .

فالعقل والتنوير كانا يصعدان معركتهما ، ومنجزات العلم الحديث تفرض نفسها وبالبحاح على حياة المجتمع والافراد طالبة اجابة صريحة و«فتوى شرعية» في كل امر جديد ، وكانت فتاوي محمد عبده تتألق دوماً باتجاه متقدم .

وهو يبدأ معركته بتجريد رجال الدين من كهنوتهم السني يحاولون ان يفرضوه على البشر قائلاً «ليس في الاسلام سلطنة دينية سوى سلطة الموعظة الحسنة ، والدعوة الى الخير والتنفير من الشر ، وهي سلطة خولها الله لادنى المسلمين يقرع بها انقاع اعلامهم ، كما خولها لاعلامهم يتناول بها من ادناهم» . والحقيقة ان محمد عبده كان يجابه مهمة صعبة ، فمع نهايات القرن التاسع عشر تم وضع مجموعات القوانين الجديدة ، التي تغطي مجال المعاملات المدنية كلها ونظام العقوبات وذلك نقلاً عن القوانين الفرنسية ، وتم انشاء هيكل قضائي حديث ، وانتشر التعليم الحديث ايضاً . وهكذا كانت مصر وهي تقترب من روح العصر . وتلامس مع المدنية الحديثة تتمايز فيها شخصيتان ، ومؤسساتان في عديد المجالات الهامة ، مؤسساتان للقضاء ومؤسساتان للتعليم . . الخ «مما فصل عن الازهر اهم جانب من جوانب وظيفته الاجتماعية» . . «ومع نهايات القرن التاسع عشر وضع الصدع امام المبصرين وغير المبصرين جميعاً . . وتم صدع نمائل في المؤسسات الاجتماعية والمؤسسات الفكرية ، وفي البناء الاخلاقي والسلوكي للافراد . امام هذه المشكلة قامت دعوة محمد عبده تحاول رتق هذا الفتق الذي يتسع . ويدعو لتفتيح الفكر الاسلامي ليستوعب الحاجات المدنية للمجتمع ، وليمكن الفكر الاسلامي من ان يقدم الاساس الاخلاقي والمعنوي لهذه الحياة المتطورة . وكانت وسيلته الى ذلك الدعوة لتطوير الازهر وتنقيح

مناهج التعليم فيه ، وفتح باب الاجتهاد» (٥٢) .
 لكن الازهر وقف من حركة محمد عبده موقف الرفض ، بينما تلقفها التيار العقلاني وتمسك بها في مواجهة دعاة التقليد ، وهكذا ازدادت الهوة اتساعا بين حركة التجديد . . وبين الازهر .
 والحقيقة ان محمد عبده قد استفاد كثيرا جدا من اقامته في اوربا لفترة من الوقت ، ولعل هذه الاقامة لم تكسبه استنارة وسعة أفق ، ورغبة نهمة في الدفاع عن العقل والعلم فحسب ، وانما قدمت امام عينيه نمطا من السلوكيات ونموذجا للحياة يختلف اختلافا جذريا عما يراه في ارض وطنه ، ولعل ذلك هو الذي دفعه الى الاعراب عن دهشته لان «الكفرة يتصرفون كمسلمين بينما يتصرف المسلمون وكأنهم كفرة» (٥٤) .
 ولعل هذا الموقف يتضح ايضا من اعجابه الشديد بالفيلسوف الروسي تولستوي . . فعندما كان محمد عبده مفتيا للديار المصرية كتب الى تولستوي يقول «ايها الحكيم للجيل مسيو تولستوي : لم نحظ بمعرفة شخصك ، ولكننا لم نحرم التعارف بروحك . سطع علينا نور من افكارك ، وشرقت في آفاقنا شمس من آرائك الفت بين نفوس العقلاء ونفسك . . فكما كنت بقولك هاديا للعقول ، حاثا بعلمك للعزائم والهمم ، وكما كانت آراؤك ضياء يهتدي به الضالون ، كان مثالك في العمل اماما يقتدي به المرشدون» (٥٥) .

٥٣ - الكاتب - اغسطس ١٩٧٤ - طارق البشري ، مقال «الازهر بين القصر والحركة الوطنية» .

54 — New Middle East, January - February 1975 .
 Article by Desmond Stewart «Egypt in Search of Religious and Political Community».

٥٥ - مجلة الاذاعة والتليفزيون ، ١٠-٧-١٩٧١ ، د. عثمان امين ، مقال =

هكذا يتكلم مفتي الديار المصرية مع مفكر هو على أية حال غير مسلم بل ومنتهم من كنيسة بالاحاد . . وهكذا كان تقديسه لحضارة الغرب وللأفكار الجديدة فيه . ولقد كان المتطلق الاساسي لمحمد عبده هو تصميمه على «ان الاسلام لم يتعارض ولا يمكن ان يتعارض مع العلم . فالعلم مثله مثل العقيدة يكشف للناس اسرار الطبيعة» (٥٦) .

وبينما كان «السلفيون» وظلوا حتى ما بعد زمن محمد عبده بكثير يتنكرون للحضارة الغربية والثقافة الغربية كان محمد عبده يرى ان مفتاح التقدم هو تبني العلوم الغربية والثقافة . وقد اكد محمد عبده في احد مقالاته المبكرة «ان سر تفوق اوربا يكمن في تفوقها في مضمار البحث العلمي ، وإلى تقدم نظم التعليم فيها» (٥٧) .

وبعد ان يؤكد محمد عبده على ضرورة التلامس مع الفكر الغربي الحديث ، يخطو خطوة جديدة شائكة ، لكنها حاسمة فهو يدعو الى تحديث الفكر الاسلامي ، فقد كان يرى ان الاسلام لا يمكن ان يرسخ اقدامه عبر الازمان اذا ما استمر معتمدا على «التقليد» . وكم هاجم محمد عبده دعاة التقليد وكم اكد «انه بدون استخدام العقل سوف يتعذر على المسلمين اخراز اي تقدم او تطور» (٥٨) وذلك في الوقت الذي كان يعاني فيه الآخرون من «عقدة» الخوف والرفض لكل ما هو قادم من الغرب ، ولكل ما

= «صفحة مجهولة من تاريخنا الفكري» .

56 — Khadduri - Ibid - p. 63.

57 — Adams - Islam and Modernism in Egypt p. 39 and 135.

58 — Khadduri - Ibid - p. 61.

هو إعمال للعقل ، باعتبار أنه تهديد أو إضعاف لنفوذ الاسلام .
الامر الذي أشعرهم بضرورة شن «هجوم مضاد» فتشبهوا بشعار
الجامعة الاسلامية ، وتهافتوا على ادانة كل ما هو عقلي وعلمي أو
جديد (٥٩) .

وفي هذا المناخ يمضي الاستاذ الامام محمد عبده مفتني
الديار المصرية ليصدر سلسلة من الفتاوي الشرعية تحاول ان
تيسر على المسلمين مجاباتهم وتعاملاتهم مع حياة المدينة الحديثة .
والحقيقة ان الاستاذ الامام كان مطالبا بإصدار فتاوي شرعية في
مسائل معقدة مثل «أزباخ الاموال المودعة في البنوك» ..
و«سعر الفائدة» و«التأمين على الحياة» و«الشركات المساهمة
وأرباحها» .. وفي مسائل اخرى قد تبدو بسيطة لكنها من فرط
بساطتها تلح على المسلم في كل تعاملاته : «التصوير الفوتوغرافي»
.. حلال ام حرام ؟ واستخدام التليفون والراديو حلال ام
حرام ؟ .. وهكذا ويصدر ربح ويعقل مفتوح مدرك لتبعات المفتي
المستنير تجاه عصره حاول محمد عبده ان يقدم اجابات توفق بين
تعاليم الاسلام واحتياجات العصر .

وحتى في المسائل الشديدة التعقيد والتي قد يتحرج شيخ
مسلم من البحث عن الجديد تجاهها مثل المرأة وعلاقتها بالمجتمع
وتحريرها ومسألة الحجاب .. الخ ، توضح سائعات قوية عمن
اسهام الاستاذ الامام في اعداد كتاب صديقه الحميم قاسم امين
عن تحرير المرأة .

ويمضي الاستاذ الامام بعد رحلة مجيدة ليترك تلاميذا يختلفون
اختلافا شديدا حول تفسير تعاليمه ، ويقول الباحث مجيب
خضوري «ان البعض من تلاميذ الامام قد حاول ان يطول تعاليمه،

ويصل بها الى نهايتها المنطقية ، اي ان «ينفي» دور الاسلام كعقيدة تجزه المجتمع ككل ، وان يحصره تجاه الفرد وضميره ووعيه . وكان هذا البعض يرى ان الاسلام عقيدة حية ومن ثم فيتعين لها ان تتطور باستمرار ، وان النهاية الحتمية لهذا التطور هي علمانية المجتمع الاسلامي» .

ويمضي خضوري قائلا ان هذه الآراء قد رفضت بشدة من جانب «مريدي الامام من المحافظين» وخصوصا هؤلاء الذين كانوا - برغم ولائهم لشيخهم - الا انهم «كانوا يرون انه قد قدم تنازلات غير ضرورية لصالح المدنية والتطور الحديث ، وكان على رأس هؤلاء المحافظين المتشددين من أتباع محمد عبده الشيخ رشيد رضا» (٦٠) .

وبرغم ان رشيد رضا كان اقرب هؤلاء المريدين الى قلب الامام الا انه كان اكثرهم حرصا على تفسير تعاليمه تفسيراً محافظاً ومتزمناً الى أبعد الحدود» (٦١) .

وهكذا نجد امامنا ثلاث مدارس . . لا مدرستان فقط .
- التقليديون . . (المحافظون من شيوخ الازهر) .
- المجددون (الشيخ محمد عبده وتلاميذه المستثيرون) .
- ~~المجددون المحافظون~~ (الشيخ رشيد رضا وتلاميذه) .
وعن هذه المدرسة الأخيرة سنحدث قليلاً . . لانها ذات علاقة بموضوع بحثنا .

لقد قرر رشيد رضا ان يخوض معركتين لا معركة واحدة

60 — Ibid - p. 65.

٦١ - لمزيد من التفاصيل حول العلاقة بين تعاليم الشيخ محمد عبده وافكار رشيد رضا راجع سامي الدهان: قدامى ومعاصرون - القاهرة (١٩٦١) ص ١٩٧٣ وما بعدها وايضا ابراهيم المدوي ، رشيد رضا .

معركة ضد علماء الازهر الذين كان يريد ان ينتزعهم بعيدا عن نهجهم في «التقليد» وعن «تعصبهم المذهبي» واخرى «ضد دعاة التفرنج» وكن رشيد رضا يشير دوما الى خطورة كلا التيارين . . ويرفضهما معا وبنفس الحدة (٦٢) .

وفي كتابه «الخلافة او الإمامة العظمى» يهاجم الشيوخ «الذين ازوروا الى زوايا مساجدهم او جحور بيوتهم» ويتهمهم بأنهم عاجزون عن اداء واجبتهم وعن الابقاء على نقاء اقدس التقاليد وانبليها ، ويهاجم في نفس الوقت دعاة التفرنج قائلا انه ممن الجنون ان نسعى الى انتزاع مقومات الامة الاسلامية الدينية والتاريخية ، واستبدال مقومات اممة اخرى ومشخصاتها بها» (٦٣) . . ورويدا رويدا كان رشيد رضا يتخلى عن تعاليم الامام ، ويتعد بهجمات العنيفة ضد دعوة «التجديد» عن معسكر استاذة بل لعله كان يقترب من معسكر خصوم الامام من دعاة «التقليد» . فهو يدعو الى العودة للمصادر الاولى . . وبالنسبة له فان العمل والجهد والامل يتركز في شيء واحد «الخلافة الاسلامية» . . «فهي الحكومة المثلى التي بدونها لا يمكن ان يتحسن حال البشرية» (٦٤) . والدولة الاسلامية الاصلية هي في الواقع خير الدول ليس بالنسبة للمسلمين فحسب ولكن بالنسبة لسائر البشر فهي وسط بين الجمود وبين حضارة الافرنج المادية التي تفتك بها ميكروبات الفساد واوبئة الهلاك فهي عرضة للزوال» (٦٥) . وهو يتعد كثيرا عن نهج استاذة عندما يؤكد ان

٦٢ - مارسيل كولومب - المرجع السابق ص ١٦٨ .

٦٣ - رشيد رضا ، الخلافة او الإمامة العظمى ، مطبعة النار بمصر

(١٣٤١ هـ) .

٦٤ - المرجع السابق ص ١١٦ .

٦٥ - المرجع السابق ص ١٢٨ .

السيادة المطلقة في الدولة هي «لاولي الامر» الذين «امر الله بطاعتهم» (٦٦) .

.. وهكذا تمضي دعوة الاستاذ الامام على يد تلاميذ يضيقون بتجديده وليبراليته ، فيتراجعون بها نحو «التقليد» و«المحافظة» ، ويستمر التراجع . فتلاميذ التلاميذ .. أكثر محافظة ، وأكثر تمسكا بضرورة العودة الى التقليد .

وقد تأثر الشيخ حسن البنا بالاستاذ الامام ، لكنه تأثر أكثر بكثير برشيد رضا .. وبالنسبة لجماعة الاخوان المسلمين كان الافغاني بمثابة «الاب الروحي» وكان الاخوان يقدمون حسن البنا في صورة «افغاني» عصره (٦٧) .

واذا كان احد الاخوان قد قال ان الافغاني كان مجرد «مؤذن او هو مجرد صرخة» وان رشيد رضا كان مجرد «مؤرخ او هو سجل» وان المرشد كان «بنا» (٦٨) ، فان الشيخ حسن البنا يورد تقديرا محدودا لهؤلاء الرواد جميعا «فالافغاني كان يرى المشكلات ويحذر منها وكان محمد عبده يعلم ويفكر ، ورشيد رضا يكتب ابحاثا» ، لكنهم كانوا جميعا في نظره مجرد «مصلحين دينيين واخلاقيين» يفتقدون الرؤية الاسلامية الشاملة (٦٩) . وربما كان احد تلاميذ الشيخ البنا أكثر وضوحا في تقديم هؤلاء الرواد فهو اذ يمايز بين دعوة محمد عبده ودعوة حسن البنا يقول ان دعوة الاخوان المسلمين تتميز عن غيرها بأنها تعني الجهاد والنضال

٦٦ - رشيد رضا - كتاب الوحي - ص ٢٢٦ .

67 — Smith, Wilfred Cantwell. Islam in the Modern history (1957) p. 51.

٦٨ - الدعوة - ٢٠-٢-١٩٥١ .

٦٩ - مذكرات الدعوة والداعية : المرجع السابق ص ٥٨ .

والعمل .. وانها ليست مجرد رسالة فلسفية (٧٠) .
ومع ذلك فانه يتعين علينا الا ننسى ان الشيخ احمد
عبد الرحمن البنا والد حسن البنا واستاذ الاول كان تلميذا من
تلاميذ محمد عبده ، وان الطالب حسن البنا كان قارئاً مثابراً
لمجلة المنار ، ولعله مارس على صفحاتها اولى محاولاته فسي
الكتابة (٧١) .

واذ استمر الشيخ رشيد رضا في تراجعته عن «التجديد»
حتى اصبح متمسكاً «بالسلفية» مؤكداً ان «السلف» هم القادرون
على فهم المغزى الحقيقي للمبادئ الاسلامية كما انزلت في القرآن
ووردت في الحديث (٧٢) فانه يستحق اكثر من غيره من الرواد
- الذين كانوا اكثر منه تألقاً - مديح وثناء الشيخ البنا ، الذي
وصف مجلة المنار بأنها قدمت اجل الخدمات للاسلام في مصر
وغيرها من البلدان (٧٣) والذي تباهى بان الشيخ رشيد رضا كان
على وشك الانضمام لجماعة الاخوان المسلمين قبيل وفاته (٧٤) .
.. وهكذا يحدد الشيخ حسن البنا موقفه كامتداد اكثر
«سلفية» للتيار «السلفي» بين تلاميذ محمد عبده .
ويلخص البرت حوراني الموقف كله في عبارة تقول «اذا كان

٧٠ - احمد انس الحجاجي ، الرجل الذي اشعل الثورة (١٩٥٢) ص ٤٢ .

71 — Mitchell - op. cit. p. 322.

72 — Khadduri - op. cit. p. 67.

٧٣ - مذكرات الدعوة والداعية - ص ٢٧٢ .

٧٤ - لمزيد من التفاصيل حول المقارنة بين افكار رشيد رضا وحسن البنا

راجع :

— Safran, Nadav - Egypt in Search of political Community. (1961). p. 291.

التاريخ هو ما تعيه ذاكرة الانسان عن الماضي ، فان هذا الماضي يظل بالنسبة للبعض أملاً يتعين الارتداد اليه ، وبالنسبة لبعض المسلمين سيظل العصر الاسلامي الاول صورة وحيدة لما يجب ان يكون عليه العالم» (٧٥) .



وحتى الدين فهمه البعض فهما ميكيا فيليا . وحاول وباستمرار استخدامه أداة في لعبة السياسة والصراع السياسي والاجتماعي . وثمة عبارة قد تثير القشعريرة في ابدان البعض اوردها — توماس هوبز صاحب «الليفياتان» أو «الوحش» حول هذا الموضوع (استميج القارىء ليس فقط في ان اوردها بنصها — وانما في ان اطلب اليه ان يتذكرها من الان فصاعدا ، وهو يطالع صفحات هذا الكتاب . . فلربما كانت هذه العبارة قدرة على تفسير الكثير من المواقف التي قد تبدو — في اطار حسن النية — غير مبررة وغير منطقية) . يقول توماس هوبز «الدين هو مجرد مانعة للصواعق الاجتماعية . . والكنيسة قوة أخرى من قوات الامن التي تستخدمها الدولة لحفظ الاستقرار الاجتماعي ، لا تختلف عن البوليس والجيش في طبيعتها ، ولكنها افعل منهما اثرا واوسع مدى ، وربما اقل تكلفة ، انها تقيم على كل انسان شرطيا ملازما له داخله» (٧٦) .

75 — Hourani, Albert - Arabic Thought in the Liberal Age. 1789 - 1939 - Oxford (1970) p. 80.

٧٦ — نقلا من : د. لويس عوض ، تاريخ الفكر المصري الحديث — الجزء الثاني — كتاب الهلال عدد ابريل ١٩٦٦ ص ٢٨٢ .

ولقد نختلف حول تفسير معطيات هذه العبارة ، ولقد نرفضها رفضا قاطعا ، لكنه يتعين علينا أن نستبقها في ذاكرتنا لتفسير مواقف الكثير من القوى الرجعية تجاه الدين ، ومحاولاتها استخدام واستخدام بعض رجاله ومنظّماته كأدوات في صراعها الاجتماعي .

وهكذا كان الأمر في مصر منذ مطلع القرن العشرين . . استمرت المحاولات من جانب الإحتلال البريطاني تارة . . والقصر الملكي تارة أخرى ، ثم احزاب الاقليت - عندما نشأت - مرة ثالثة لاستقطاب القوى الدينية واستخدامها أداة «أقل تكلفة» من البوليس في إحكام قبضتها على الإنسان المؤمن . . وإقامة «شرطي ملازم له من داخله» يعمل دوما على إخضاعه لصالحها في كل مواقف الصراع السياسي والاجتماعي .

والأزهر قلعة الاسلام المكيّة ، ورمزه الشامخ في العالم اجمع كان لا بد له ان يكون محطاً لمؤامرات هذه القوى وأغراءاتها، وهدفاً لاستقطابه في خضم هذه الصراعات .

وقد حرص فؤاد منذ ان كان سلطانا على ان يحكم قبضته على الأزهر. وعندما كانت لجنة الثلاثين تصوغ دستور ١٩٢٣ كانت عين فؤاد مركزة اساسا على موضوع العلاقة بين الملك وبين اهم مؤسستين في ذلك الحين وهما : الأزهر والجيش .

وأتت نصوص الميثاق الاول للدستور خالية من اية اشارة لسلطات الملك تجاه الأزهر الامر الذي يعني ان لجنة الدستور لم تر منح الملك اية سلطات استثنائية تجاه الأزهر بل جعلت الاشراف عليه مثله مثل غيره من المؤسسات للوزارة المسؤولة امام البرلمان (٧٧) . . لكن مشروع لجنة الثلاثين قد خضع لتعديلات كثيرة،

وبعد صراع مرير أسفرت المعركة عن نص يُجَال إلى قانون يصدر فيما بعد لينظم «الطريقة التي يباشر بها الملك سلطته .. فيما يختص بالمعاهد الدينية وتعيين الرؤساء الدينيين وبالأوقاف التي تديرها وزارة الأوقاف ، وعلى العموم المسائل الخاصة بالأديان المسموح بها في البلاد» (٧٨)، «وإذا لم توضع أحكام تشريعية تستمر مباشرة هذه السلطة طبقاً للقواعد والعادات المعمول بها الآن» (٧٩) ، وهكذا «استخلص الملك بهذا النص اعترافاً دستورياً بأن له سلطة خاصة فيما يتعلق بمسائل الأديان وأقراراً دستورياً ببقاء الوضع الراهن حتى يصدر قانون جديد ينظم هذه السلطة .

ويعترف الشيخ الظواهري - الذي عينه فؤاد شيخاً للآزهر - بأن الملك فؤاد «كان حريصاً على أن يعرف كل شيء عن الآزهر والمعاهد الدينية ، فقد كان جلالتة يعتبر هذه الناحية من الأمور المصرية الناحية الخاصة به يديرها جلالتة بدون وساطة أحد وزرائه» (٨٠) .

ولقد رأينا في صفحات سابقة كيف حاول فؤاد استخدام الآزهر في مسألة الخلافة ، والآن نرى كيف حاول استخدامه أيضاً في مسائل الصراع السياسي . وبالأدب في خصومته ضد سعد زغلول الزعيم المحبوب من شعبه والذي كان ممن المستحيل مقاومة مثل هذا النفوذ الذي يتمتع به بغير استقطاب مؤسسة كالآزهر .

وقد بدأت محاولات السراي باستقطاب عدد من شيوخ

٧٨ - الكاتب - أغسطس ١٩٧٤ - طارق البشري ، مقال الآزهر بين القصر والحركة الوطنية .

٧٩ - من مذكرات شيخ الإسلام الظواهري - المرجع السابق - ص ٧٩ .

٨٠ - الأخبار - ٤-١١-١٩٢٤ .

الازهر .. ثم في تبني بعض مطالب الازهريين واظهار حكومة
سعد بمظهر الرفض لها .. وتطور الامر الى مطالبة بعض شيوخ
الازهر بما أسموه رفع الوساطة بين الملك وشيوخ الازهر «كما لا
وساطة بين جلالة الملك وبين رئيس الوزراء ، اذ لا يليق في عهد
جلالتكم الميمون ان كبير رجال الدين دون كبير رجال الدنيا» (٨١)،
وفي ٥ نوفمبر ١٩٢٤ تبرز ظاهرة جديدة .. مظاهرة من طلاب
الازهر تتوجه لاستقبال الملك فؤاد لدى عودته من مصيفه
بالاسكندرية وهي تهتف «يسقط سعد زغلول» «لا رئيس الا
الملك» . وتستمر هذه الظاهرة يشجعها الملك وبوليسه والشيوخ
من اصدقاء السراي .

وتزخر ملفات البوليس السياسي بتقارير وافية عن هذه
المحاولات ، ولنورد واحدا منها كنموذج :
محافظة القاهرة .

ادارة الضبط فرع «ب»

الموضوع : تقرير عن حالة الازهر الشريف يوم ٤ فبراير

١٩٢٧ (نمرة ١٩٠ سياسي سري)

مطلوب رد

حضرة صاحب المعالي كبير الامناء لحضرة صاحب الجلالة الملك:
اتشرف ياخبار معاليكم انه كان بالازهر امس عدد كبير جدا
لمناسبة صلاة الجمعة . فألقيت فيه الخطب الكثيرة طول النهار
وفي الليل ايضا ، وقد كانوا يصيحون بالنداءات الآتية من وقت
آخر «يحيا جلالة الملك - يحيا حسن نشأت باشا - يسقط
البرلمان والحكومة وسعد باشا» .

وقد كان البوليس مرابطا على بعد من الجامع الازهر ، ولم

تحصل مظاهرات ولم تقع حوادث .
وهذا لمعاليكم للمعلومية .

وتفضلوا معاليكم بقبول فائق الاحترام .

تحريرا في ٥ فبراير ١٩٢٧ - حكامدار بوليس مصر» (٨٢)
ويعقب د. عبد العظيم رمضان على هذه العلاقة قائلا :
«استمرت علاقة التحالف بين القصر والازهر طوال عهد الملك فؤاد
وحتى نهاية حياته . ونظرا لان القصر كان على علاقة تحالف اخرى
مع الانجليز ، فلم يكن هناك مفر من ان يتأثر الازهر بهذه العلاقة
ايضا . وحين اتجهت السياسة البريطانية في ربيع ١٩٣٥ تحت
ضغط الحركة الوطنية الى تقديم بعض الترضيات للجماهير
المصرية فرضت على الملك اخراج الشيخ الظواهري من منصب
شيخ الازهر وتعيين الشيخ محمد مصطفى المراغي مكانه ولم يجد
مفرا من اجابة الطلب ، وكان الشيخ مصطفى المراغي على صلة
بالسلطات البريطانية منذ ان كان موظفا كبيرا في السودان ،
وعندما نقل الى مصر اتصل باللورد جورج لويذ المندوب السامي
البريطاني ، واصبح على علاقة وطيدة معه ، الى حد انه لم يكن
يمضي اسبوع دون ان يكون الشيخ مدعوا او رائسا في دار
المندوب السامي ، كما حكى محمد شفيق رئيس القسم العربي
بدار المندوب السامي» (٨٢) .

وهكذا امتد التدخل في شؤون الازهر وفي امور الدين .
من الملك العاجز ، الى احزاب الاقليات الفاشلة ، الى الانجليز

٨٢ - جمال سليم - البوليس السياسي يحكم مصر - دار القاهرة للثقافة
العربية - ص ٢١٥ .

٨٢ - صباح الخير - ٢١-٢-١٩٧٧ . د. عبد العظيم رمضان - مقال :
الدين في الصراع السياسي .

المحتلين .

فقط .. لتذكر الاسطر السابقة ونحن نتابع في صفحات
قادمة علاقات الشيخ حسن البنا بالقصر ، وبالشيخ المراغي ..
ونتابع مواقفهم المتشددة تجاه الوفد والمتساهلة بل والصديقة
تجاه أحزاب الاقلية .

هل اللعبة تتكرر ؟

لسنا نريد اجابة سريعة ، فلننتظر تسلسل الاحداث، ولنترك
للاستقصاء العلمي وليس للعاطفة الحكم والقرار .



.. وهكذا يكون المسرح معدا كي يظهر «البطل» .

تغير الصفحات السابقة يكون الحديث عن الشيخ حسن
البنا حديثا علميا وموضوعيا امرا مستحيلا .. ولقد يتصور
البعض .. بل وحاولوا كثيرا استخدام اسلوب السيرة الذاتية
البخطة في التعريف بالقادة السياسيين ومنهم حسن البنا ،
ونعتقد ان هذا وان كان يسر السبل الا انه اكثرها بعدا عن
الاسلوب العلمي للتاريخ .

فعملية التاريخ لقائد سياسي ليست ممكنة بغير تقديم
«بانوراما» واسعة وعميقة للمكونات الفكرية والاجتماعية
والاقتصادية والسياسية لشخصيته ومنهجه وسلوكه ..

من هو اذن حسن البنا ؟

لقد تكلمنا عن الصراعات الدائرة في تلك الفترة :

- الصراع بين العلم وحركة التنوير عامة وبين القوى المحافظة .
- الصراع بين الوطنية المصرية وبين دعاة الخلافة الاسلامية .
- التبشير .. والتبشير المضاد .
- التناقض بين دعاة الحضارة الغربية والمتوسطة وبين رافضيها .

- الصدام بين «التجديد» و «التقليد» .
- دور الدين ومؤسساته في لعبة السياسة .
- من هذه الصراعات والتناقضات وفي خضمها نبتت شخصية حسن البنا وتفاعلت واتخذت مواقفها .. ولهذا فانه بغير بحثنا عن هذه الصراعات يوشك الحديث عن حسن البنا ان يكون مسطحا وبغير عمق وان يكون مجرد سرد لسيرة ذاتية معزولة عن احداث مجتمعيها .
- وباختصار .. لقد كانت الصفحات السابقة حديثا في صلب موضوعنا وليست مقدمة له .. ولا يبقى امامنا كي نتعرف تعرفا مبدئيا على الرجل سوى قليل من الكلمات عنه (٨٤) .
- الاسم : حسن احمد عبد الرحمن البنا «الساعاتي» .
- تاريخ الميلاد : اكتوبر ١٩٠٦ .
- محل الميلاد : المحمودية بحيرة .
- مهنة الوالد : ماذون الناحية وإمام مسجد القرية ، وقد مارس ايضا مهنة اصلاح الساعات ومن هنا كان لقب «الساعاتي» .
- وكان الشيخ احمد عبد الرحمن البنا واحدا من طلاب الازهر على زمن الامام محمد عبده وهو واحد من الازهرين الذين واصلوا طوال حياتهم الدراسة والبحث في كتب الفقه .
- وقد أنجب الشيخ احمد خمسة ابناء اكبرهم «حسن» الذي

٨٤ - للمزيد من التفاصيل عن حياة حسن البنا راجع :

مذكرات الدعوة والداعية .

- موسى اسحق الحسيني - الاخوان المسلمون كبرى الحركات الاسلامية

الحديثة .

- اعداد مجلة «الدعوة» المصادرة في ذكرى وفاته في ١٢ فبراير ١٩٥١ ،

١٢ فبراير ١٩٥٢ ، ١٠ فبراير ١٩٥٢ ، ١٦ فبراير ١٩٥٤ .

حرص أبوه فيما بعد أن يؤكد أن مولده وطفولته قد احاطت بهما
هالات من الخوارق والكرامات . وعندما بلغ الطفل الثامنة من
عمره دفع به أبوه إلى كتاب القرية حيث تتلمذ على يد أزهري
شديد التدين هو الشيخ محمد زهران .

ويحاول الوالد - بعد وفاة ابنه . . أن يضيف إلى الصورة
الباهرة له في أذهان مريديه مزيداً من التفاصيل . . فالطفل ابن
الثامنة ينزعج من منظر تمثال لامرأة شبه عارية فوق أحد زوارق
النهر في قريته فيلجأ للبوليس ويصمم على إزالة التمثال. وينجح
فيما أراد (٨٥) .

ومن الكتاب إلى المدرسة الابتدائية في سن الثانية عشرة ،
وهناك التقى بمدرس متدين آخر ضمه إلى جماعة بالمدرسة اسمها
«جماعة السلوك الاجتماعي» وهي جماعة استهدفت ترويض
نفوس أعضائها من التلاميذ والزامهم بالتحلي بالاخلاق الحميدة
في سلوكهم اليومي والتعفف عن الشوائب أو مخالفة تعاليم الدين،
وكانت الغرامات المالية المرهقة بالنسبة لتلاميذ فقراء هي سلاح
الارغام في يد الجماعة .

وسرعان ما أصبح الفتى المتدين ابن الشيخ المتدين تلميذ معلم
الكتاب المتدين رئيساً للجماعة ، وسرعان ما اكتشف أيضاً ضعف
منطلقات الجماعة فأسس مع عدد من زملائه الأكثر حماساً
«جماعة النهي عن المنكر» وكان هدفها فرض الالتزام بتعاليم الدين
من خلال توجيه خطابات تهديد إلى من ترى أنهم من بين سكان
المدينة - لا يلتزمون بهذه التعاليم . .
وسريعاً تأتي الخطوة التالية . . فمن جماعة النهي عن المنكر،

٨٥ - الصور ٢٩-٨-١٩٥٢ - الشيخ أحمد عبد الرحمن البنا - مقال أورد

فيه الكثير من القصص المائلة .

الى جماعة اسمها «اخوان الحصافية» .. وهكذا اصبح الفتى التلميذ بالمدرسة الابتدائية «صوفيا» يحضر حلقات الذكر ويهتز في صفوفها مع رجال اكبر منه سنا بكثير . لكنه يلتقي في حلقات الذكر بتلميذ صغير السن مثله هو احمد السكري ، ولعل التلميذين على حداثة سنهما وجدا ان «التطوح» في حلقات الذكر لا يكفي وانه من الضروري القيام بعمل ما للحفاظ على تعاليم الدين ومقاومة النشاط التبشيري الذي هبط الى المدينة الصغيرة فثار كثيرا من المشاعر فيها .. وهكذا اسس التلميذان مع زمرة من زملائهما جمعية جديدة اسمها «جمعية الحصافية» ظلت تعتبر نفسها فرعا من الجماعة الصوفية الكبيرة لكنها تتميز عنها «بالعمل الجدي» للحفاظ على تعاليم الدين ، وعلى مقاومة البعثات التبشيرية .. واصبح «حسن» منكرتيرا للجمعية ، وكان لم يزل في الثالثة عشرة من عمره .

عام واحد او عامان - اذن - قفز فيهما الفتى الصغير من «جماعة السلوك الاخلاقي» الى «النهي عن المنكر» الى حلقات الذكر الحصافية .. الى «العمل الجاد» دفاعا عن الاسلام .

عام آخر .. ويلتحق الفتى ابن الرابعة عشر بمدرسة المعلمين الاولى في دمنهور حيث ينغمس اكثر فاكثر في النشاط الديني وفي حلقات الذكر للحصافيين الامر الذي يمكنه في عام ١٩٢٢ من ان يصبح عضوا عاملا في صفوفهم .. ويبلغ به الحماس الى درجة ارتدائه لبعض الوقت العباءة البيضاء والعمامة ذات الدوابة .. وبدأ في دراسة كتب الفقه الاسلامي ، وفي هذه الايام يصطدم الفتى بكتاب ابو حامد الغزالي «احياء علوم الدين» ويصطدم بما يقوله الغزالي من ان التعليم يجب ان يقتصر على ما هو ضروري «لتحقيق الواجبات الدينية واكتساب الرزق» ويتساءل الفتى في حيرة عن مدى فائدة استمراره في الدراسة بمدرسة المعلمين الاولى .. وبعد تردد واصل الفتى دراسته في

المعلمين الاولى حتى تركها في عام ١٩٢٣ ليلتحق بدار العلوم .
وهكذا يصل الفتى . . الحصافي الانتماء . . الريفي النزعة
الى القاهرة العشرينات (٨٦) التي كانت تموج بصراعات حزبية
مريرة وبتيارات علمانية عارمة وباتجاه قوي نحو المدنية الحديثة . .
وفي اثناء ذلك كانت الثورة الكمالية تلهم الليبراليين ودعاة التجديد
المزيد من الشجاعة ، والمحافظين ودعاة الخلافة المزيد من السخط
والتشدد . . وتلفت الفتى حوله بعين متشكك يرى في كل مسا
خوله «إضعافا لشأن الدين» (٨٧) وفي هذا الخضم العارم ومنه
جفل الفتى وزملاؤه . . «والله وحده يعلم كم امضينا من ليال
لبحث حال الامة ، نحلل العلة ونفكر في وسائل العلاج الممكنة ولقد
بلغ بنا القلق درجة وصلنا معها الى حد البكاء» (٨٨) .
ولا ملاذ لفتى ريفي شديد التدين يشعر بغربة القاتلة في
مدينة القاهرة سوى «الصوفية» . . ومن جديد يعود الفتى
للاتصال بجمعية الحصافية والى جوارها ينضم الى جمعية اخرى
تنظم المحاضرات الاسلامية هي «جمعية مكارم الاخلاق
الاسلامية» (٨٩) .

هو اذن صوفي يأخذ نفسه بالجد في العبادات كغيره من ابناء
جماعته . . وهو باحث عن المعرفة الاسلامية يستمع الى
محاضراتها . . ولكن ذلك كله لا يصلح حال القاهرة المتمردة امام
عينيه ، تلك المدينة التي يشعر تجاهها بغربة قاتلة وتجاه تصرفات

٨٦ - محمد حبيب احمد ، نهضة الشعوب الاسلامية في العصر الحديث

ص ١٠٥ .

٨٧ - انور الجندي - قائد الدعوة : حياة رجل وتاريخ مدرسة ، ص ١٣٧

٨٨ - المؤتمر الخامس ص ٧ .

٨٩ - المرجع السابق ص ٧ .

جمهورها برفض قاطع .. هنا تتكون القناعة الاساسية التي
حركت وجدان الفتى طوال ما بقي من حياته «المسجد وحده لا
يكفي» فلا بد من رجال يهبون حياتهم «للامر بالمعروف والنهي عن
المنكر» .. ومنه ومن عدد من اصدقائه الطلاب في دار العلوم ،
والازهر .. تكونت مجموعات للوعظ والارشاد في المساجد
والمقاهي وغيرها من التجمعات الشعبية .. وكان هدف البنا المحدد
هو سد هذه الهوة التي تفصل بين الحياة الفعلية للانسان المسلم
وبين التعاليم الاسلامية ، وذلك بحث المسلم على ان يتكيف بحياته
ويحصرها في اطار هذه التعاليم .. ومن القاهرة الى الريف انطلق
الشبان الذين اصبح من الممكن اعتبارهم النواة الاولى لجماعة
الاخوان المسلمين (٩٠) .

وفي هذه الاثناء كان الفتى الشيخ خائرا يبحث عن مشورة
لدى الجيل الاكبر سنا من رجال الدين .. وفي المكتبة السلفية
تعرف على مديرها محيي الدين الخطيب ثم تعرف على الشيخ
رشيد رضا .. وايضا بفريد وجدي واحمد تيمور باشا محاولا ان
يستلهم من هؤلاء طريقا جديدا للعمل من اجل الاسلام (٩١) ..
والتقى ايضا بمشايع الازهر فلم يعجبه منهم استسلامهم امام
التيارات غير الدينية .. وبدأت علاقاته بهذه الفئة من «الموظفين
الدينيين» كما أسماهم هو تؤرقه .. فاذا كان شيوخ الازهر على
هذا الحال من الاستسلام .. فما هو السبيل ؟

كان الفتى يدرك انه لا بد من عمل ما .. لا بد من طريقة ما
لنشر الدعوة الاسلامية ومقاومة هذه التيارات الجارفة للمدنية
الحديثة وللدعاوي العلمية والعلمانية .

لكن واحدا ممن قابلهم لم يسد له نصحا وافيا ولا اجابة شافية .

وفي السنة النهائية بدار العلوم طلب اليه كتابة مقال مدرسي موضوعه «تحدث عن الآمال الكبيرة التي تراودك بعد اتمام دراستك ، وبين كيف ستعد نفسك لتحقيق تلك الآمال» ، وعبر الفتى عن كل طموحه ومشاعره «ان افضل الناس هم اولئك الذين يحققون سعادتهم بتوفير سبل السعادة للآخرين وباسداء المشورة لهم» وتحقيق ذلك يكون بأحد طريقين «طريق الصوفية الحق والتفاني بالعمل الصادق في خدمة الانسانية» او «طريق التعليم واسداء النصح» .

ويسكب الفتى على الورق كل ما في نفسه من مرارة . . «انني اعتقد ان شعبي قد ابتعد عن اهداف ايمانه نتيجة للمراحل السياسية التي مر بها والتأثيرات الاجتماعية التي تعرض لها وتحت تأثير الحضارة الغربية . . والفلسفة المادية والتقاليد الافرنجية» .

وهكذا فقد اصبح ايمان الشباب فاسدا وسادت بينهم «مشاعر الشك والحيرة ، وبدلا من الايمان تفشى الالحاد . . .» وبعد كل هذا القدر من النقد لمجتمعه يقرر الفتى الشيخ اطار مستقبله «ان يكون ناصحا ومعلما» وان يكرس نفسه لتعليم الاطفال بالنهار وآبائهم بالليل ، مبصرا اياهم بأهداف الدين والمصادر الاصلية لرفاهيتهم وسعادتهم في الحياة ، وهو يتعهد ان يبذل لهذه المهمة اقصى ما يمكنه من مشابرة ونكران ذات ، ومن فهم ودراسة واهبا لذلك جسدا يشوق لمواجهة المصاعب وروحا نذرها لله . ثم يختم مقاله بعبارة: «هذا عهد بيني وبين ربي» (٩٢) .

بهذه الشاعر يتخرج الفتى .. الشيخ حسن البنا من كلية
دار العلوم عام ١٩٢٧ .. وعين مدرسا للغة العربية بمدرسة
ابتدائية في مدينة الاسماعيلية .
وهكذا أعد المسرح .. وتهيأ البطل .
ولا يبقى امامنا سوى ان نتابع الاحداث .

الفصل الثاني

الشيخ .. مرشداً

.. نحن الان تقترب من نهاية العشرينات .. ويمسك الشيخ
البناء قلمه ليصف هذه الفترة قائلاً «انه الوقت الذي تارجحت
فيه الامة المصرية في حياتها الاجتماعية بين اسلامها العالي العزيز
الذي ورثته وحمته والفتنة ، وعاشت به واعتز بها اربعة عشر قرناً
كاملة ، وبين هذا الغزو الغربي العنيف المسلح المجهز بكل الاسلحة
الماضية الفتاكة من المال والجشاه والمظهر والمتعة ووسائل
الدعاية » (١) .

١ - مذكرات الدعوة والداعية - ص ٤٩ .

وكانت محاولات الاستفزاز للمشاعر الاسلامية مستمرة ،
وتتداخل فيها عناصر مريبة ، فصحيفة «اسرائيل» لصاحبها
البرت موصيري وكانت جريدة صهيونية صرقة تجاهل
بصهيونيتها (٢) تشن حملاتها حول موضوع «التبشير» فتنشر
سلسلة من المقالات تحت عنوان «كيف حاولوا تنصيري» تتحدث
فيها عن محاولات تنصير التلاميذ اليهود والمسلمين في المدارس
الكاثوليكية (٣) ، وتتصاعد في نفس الوقت الموسيقى المصاحبة من
الجانب الآخر حيث تمارس جماعات متبوهة محاولات للتبشير ،
بل وشرفة واستقطاب عدد من المسيحيين نحو مذاهب لم تكن
معروفة في مصر .

وكانت التجربة الدستورية تتعثر ، والبناء الرأسمالي يتعثر
ايضا ، والازمة الاقتصادية العالمية تنعكس آثارها عنيفة على مصر
لتشعر الجميع بالاحباط .. ويحاول البعض ان يجد في
«الاسلامية» مخرجا من هذه الازمات المتلاحقة (٤) .

وفي ١٩ سبتمبر ١٩٢٧ يبتدىء العام الدراسي ، ويكون على
المدرس الشاب ان يرحل الى مدينة جديدة تماما ، وهو يعترف
بأنه لم يكن يعرف موقعها على الخريطة ، وكل ما كان يعرفه عنها
انها ترتبط بقناة السويس .. وان فيها معسكرات للمحتلين

٢ - طارق البشري - المرجع السابق - ص ٢٣٨ .

٣ - «اسرائيل» - ٣١-٧-١٩٣١ .

٤ - يلاحظ ان انهيار التجربة الدستورية السريع في الداخل ، وفاقم
الازمة الاقتصادية على نطاق المعسكر الرأسمالي كله ، واصرار الكثير من المفكرين
وحتى الليبراليين منهم على رفض الاشتراكية .. لم يترك امامهم سوى «الاسلامية»
مخرجا واما .. ويبدو ذلك من نزوع الكثيرين من امثال د. محمد حسين هيكل
وعباس العقاد ود. طه حسين وتوفيق الحكيم نحو البحوث والكتابات الاسلامية.

الانجليز .

وفي الاسماعيلية يهب المدرس الشاب حياته لتنفيذ الفكرة التي آمن بها والتي سجلها كتابه في موضوع بحثه الذي قدمه للدار العلوم والذي اشرنا اليه سابقا . . كان يعلم الاطفال نهارا ، وآباءهم ليلا ومعظم هؤلاء الآباء عمال وموظفون صغار وتجسار بسطاء (٥) . ومن المدرسة الى المسجد يلقي خطبا ومواعظ ، ومن المسجد الى المقاهي يتحدث ويخطب ويناقش ، ومن خلال ذلك كله ينتقي اكثر الناس اهتماما ليكون منهم مجموعات خاصة يمنحها المزيد من وقته وجهده .

ويحدد المدرس الشاب أسهم اتجاهه . . انه يريد ان يمسك بمصادر النفوذ في المدينة وقد حدد هذه المصادر :

١ - العلماء .

٢ - مشايخ الطرق الصوفية .

٣ - عليّة القوم .

٤ - النوادي (٦) .

وكانت المدينة تعاني من السيطرة الأجنبية الكاملة . . كل شيء للاحتلال ولشركة قناة السويس حتى لافتات الشوارع مكتوبة بالانجليزية . . اما المصريون فلا يخصهم في هذه المدينة سوى «البؤس» . وعلى اية حال فان دعوة حسن البنا «لم تكن موجهة الى كبار موظفي شركة القناة وانما الى العمال المطحونين والى الفقراء ، وهؤلاء الذين عاشوا الحرمان في مواجهة الامتيازات الصارخة للمجتمع الاوربي في المدينة كانوا على اتم استعداد للانصات لدعوة البنا» (٧) .

٥ - فتحي العمال - حسن البنا كما عرفته . ص ٥٤ .

٦ - مذكرات الدعوة والداعية - ص ٢٢ .

7 - Khadduri - Ibid, p. 74.

وبرغم انهماك حسن البنا في عمله الجديد في الاسماعيلية ،
وبرغم احساسه بخصوبة التربة في الاسماعيلية وسرعة عطائها ،
الا انه لم يقطع علاقاته بالقاهرة .. تلك المدينة التي لم ينس لها
ابدا «خطاياها» .

وفي عام ١٩٢٧ ايضا كانت هناك في القاهرة .. ولنفس
الاسباب التي حركت وجدان الشيخ الشاب في الاسماعيلية ..
حركة متقدة بين بعض الدعاة الاسلاميين انعكست «في تشكيل
جمعيات دينية ذات طابع اجتماعي ، تعمل على تربية الجيل
الجديد وفقا للتعاليم والاخلاقيات الاسلامية ، ودونما خوض في
الواجبات الملحة تجاه المجتمع ككل . وكانت اهم هذه الجمعيات
«جمعية الشبان المسلمين»^(٨) وقد أسهم في تأسيس هذه الجماعة
العديد من الشخصيات الاسلامية بعضها من رجال الحزب الوطني
(عبد الحميد بك سعيد والشيخ عبد العزيز جاويز) وبعضها من
تلاميذ الشيخ محمد عبده (احمد تيمور باشا ومحب الدين
الخطيب ومحمد الخضر حسين) ^(٩) .. والحقيقة ان جمعية
الشبان المسلمين برغم انها «قد رفعت شعارات دينية صريحة الا
انها لم تهتم في نشاطها العملي بتعميق التعاليم الاسلامية ، كذلك
فانها قد توجهت اساسا الى الشبان ودوائر المتعلمين ولم تبدل اي
جهد للتوجه نحو الجماهير وكانت الحاجة ملحة في الدوائر
الاسلامية الى التركيز على العمل الديني في مواجهة التيارات
العلمانية .. وهكذا تكونت جماعات عدة ذات واجهات متطرفة

٨ - المرجع السابق ، ص ٧٠ .

٩ - لمزيد من التفاصيل عن جماعة الشبان المسلمين راجع :

Heyworth - Dunne, J. - Religious and Political Trends
in Egypt, (1950) pp. 11 - 14.

لكن احدا منها لم يستطع ان يعمق جذوره ، وأن يكسب تأييدا
كذلك الذي كسبته جماعة الاخوان المسلمين» (١٠) .
وهكذا فان حسن البناء برغم اتصاله بجماعة الشبان المسلمين ،
وبرغم انه كان مراسلا في الاسماعيلية لمجلة «الفتح» التي اشرف
على تحريرها محب الدين الخطيب احد قادة الشبان المسلمين الا
انه كان يشعر بالحاجة الى تأسيس جماعة من نوع جديد .
وكانت اتصالاته في الاسماعيلية تتبلور في عدد محدود ،
وبرغم جهده المكثف واتصالاته الواسعة . . تبلور الامر فسي
البداية في ستة من العاملين بالمعسكرات البريطانية .
كان ذلك في مارس ١٩٢٨ . . عندما اجتمع البناء بالرجبال
الستة . وقد حرص البناء على ان يروي لنا قصة الاجتماع الاول ،
وان يروييه بأسلوب درامي يوحى بأن الدعوة قد نبعت من نفوس
أتباعه وانه لم يفرضها على احد . . لقد تجمع الرجال الستة . .
وتوجهوا لحسن البناء وبعد ان شكروه على ما بذله من جهد في
تعليمهم وتعريفهم بأمور دينهم قالوا . . «لقد سمعنا ووعينا
وتأثرنا ، ونحن لا نعرف السبيل العملي للوصول الى عزة الاسلام
وخدمة ورفاهية المسلمين . لقد سئما حياة الدل والقيد هذه . .
وعار علينا ان نرى العرب والمسلمين بلا منزلة ولا كرامة اذ انهم
ليسوا اكثر من اجراء وتابعين للاجانب . ونحن لا نملك شيئا الا
دمنا وأرواحنا . . وقليل من المال ، وإنا لنشعر بالعجز عن تفهم
الطريق الى العمل كما تفهمه انت ، ولا نعرف الطريق الى خدمة
الوطن والدين والامة كما تعرفه انت . وكل ما نرغب فيه الان هو
ان نقدم لك كل ما نملكه حتى نصبح في حل من المسؤولية امام
الله ، ولكي تصبح انت مسؤولا امامه عما يجب ان نقوم به ، فاذا

تعاهدت مجموعة امام الله وباخلاص على ان تحيا في سبيل دينه
وان تموت في سبيله ، وعلى الا تسعى الا الى ما فيه رضاه ،
فسوف تضمن نجاحها وفلاحها مهما قل عدد اعضائها» (١١) .

وتبدو الصورة الدرامية واضحة من فخامة الاسلوب وعمق
الفكرة ، ولعلها تبدو كذلك ايضا عندما يؤكد الشيخ البنا فسي
حرص على ان الدعوة قد جاءت ولم يطلبها ، والبيعة قد اتته ولم
يذهب اليها ، وانه حمل على كتفيه - دون ان يطلب - مسؤولية
القائد .

وتكتمل الصورة الدرامية عندما يتحدث البنا عن تأثيره العميق
بكلمات الرجال الستة ، وتهيبه من تحمل المسؤولية التي القيت
على عاتقه ، وكيف انهم اقساموا جميعا على ان يكونوا « جنودا
لرسالة الاسلام » وتباحثوا في اسم للجماعة فقال البنا « نحن اخوة
في خدمة الاسلام ومن ثم فنحن الاخوان المسلمون » (١٢) .

وبرغم اختلاف الشيخ البنا عن الجماعات الدينية
السابقة الا انه قد اعلن عن نفسه في البداية كجماعة دينية خالصة
هدفها « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » (١٣) .

ويلاحظ ان البنا قد أكد ان جمعيته لم تكن في البداية سوى
امتداد للجمعية الحسنية الخيرية التي دعت الى مكارم الاخلاق
ومقاومة المنكرات وحملات التبشير « وقد كافحت الجمعية فسي
سبيل رسالتها مكافحة مشكورة وخلفتها في هذا الكفاح جمعية

١١ - مذكرات الدعوة والداعية ، ص ٧٣ - ٧٤ .

١٢ - موسى اسحق الحسيني . المرجع السابق ، ص ١٧ .

وايضا : عبد الباسط البنا ، تلج الاسلام وملحة الامام ، ص ١٨ .

١٣ - د. يونان لبيب رزق - الاحزاب المصرية قبل ثورة ١٩٥٢ . مركز

الدراسات السياسية والاستراتيجية (الاهرام) (١٩٧٧) - ص ٨٨ .

الاخوان المسلمون» (١٤) وكان البنا يؤكد في البداية ان هدف جمعيته «يتلخص في الرجوع الى كتاب الله وسنة رسوله ، وتطهير العقول من الخرافات والالوهام ، وارجاع الناس الى هدي الاسلام الحنيف» (١٥) .

ويلاحظ احد الباحثين ان هذه الاهداف لم تكن تختلف مطلقا عن هدف أية جمعية اسلامية خيرية (١٦) ويعزز استنتاجه هذا برؤية لاحد مؤسسي الجماعة هو د. عبد الرحمن حسب الله في ذكرياته التي يؤكد فيها ان الجماعة كانت في البداية تمثل جمعية خيرية (١٧) .

لكن البنا يعود فيؤكد «ايها الاخوان : انتم لستم جمعية خيرية ولا حزبا سياسيا ولا هيئة موضوعية الاهداف محدودة المقاصد ، ولكنكم روح جديد يسري في قلب هذه الامة ينجيها بالقرآن ، ونور جديد يشرق فيبدد ظلام المادة بمعرفة الله» (١٨) . ويلاحظ باحث آخر ان البنا كان يقدم لاتباعه مزيجا من «التقاليد الصوفية المتجردة مع الفكر العقائدي ولكن دون محتوى نظري ولو حتى في اطار اسلامي بحت» (١٩) . وربما كان ذلك بسبب حرص البنا على عدم التمهيد بجماعته . بمعنى عدم اعلان انتماء جماعته او تفضيلها لمذهب

١٤ - مذكرات الدعوة والداعية ، ص ١٦ .

١٥ - المرجع السابق ، ص ١٤٢ .

١٦ - السيد محمد عثماوي - تاريخ الفكر السياسي المصري ١٩٤٥-١٩٥٢

رسالة دكتوراه غير منشورة - ص ٢٠٢ .

١٧ - الاعتصام ، مايو ١٩٧٦ .

١٨ - حسن البنا - بين الامس واليوم ص ٢١ .

19 — Gibb, W.A.R, Modern Trends in Islam (1947)

p. 7 .

من المذاهب الاربعة او لغيرها من المدارس او الحركات التي ظهرت على الامتداد التاريخي للعمل الاسلامي . . فالمذاهب الاربعة واجبة الاحترام والاختلافات بينها يتمين النظر اليها بعين الحب والاخاء . . فقد حرص البنا على الا يدع مجالا للاختلاف بين المسلمين ازاء دعوته (٢٠) .

وعلى اية حال فقد «نجحت جماعة الاخوان في تقديم نفسها كحركة دينية ، واعتبرت نفسها البديل عن تعثر الاتجاهات العلمانية وتعثر انماط وانظمة الحكم والقيم الاوربية «المستوردة» ، وقدمت نفسها على انها قادرة على تقديم الحلول المحددة للقضايا الايدولوجية والتناقضات الاجتماعية التي واجهت المجتمع المصري في ذلك الوقت ، مؤكدة ان القرآن هو الاساس القسوي لقيام مدينة فاضلة» (٢١) .

وقبل ان نحاول فحص هذه المقولة تفصيلا تلح علينا ملاحظة اوردتها باحثة في تاريخ الفكر السياسي المصري اذ لاحظت ذلك الحماس غير المعتاد الذي استقبلت به جريدة كالاهرام . . جماعة الاخوان المسلمين . فمنذ نشأة الجماعة والاهرام يتابع بصورة غريبة نشاط الجماعة مقرظا ومؤيدا . . في يناير ١٩٢٩ صورة للمؤسسين وعددهم اثني عشر عضوا . . وفي فبراير ١٩٢٩ خبر عن تأسيس فرع للجماعة في اسبوط ثم خبر عن افتتاح فرع القاهرة في شارع القصر العيني ، وبعدها اخبار عدة عن تأسيس فروع في نجع حمادي وبنها . . الخ (٢٢) .

ثم تعاود جريدة الاهرام التي اشتهرت بتحفظها التقليدي تجاه

٢٠ - حسن البنا - بين الامس واليوم ، ص ٩ .

٢١ - السيد محمد مشماوي - المرجع السابق ص ٤٠ .

٢٢ - آمال محمد كامل بيومي - التيارات السياسية في مصر ١٩٤٥ -

١٩٥٢ . رسالة ماجستير غير منشورة - ص ٢٥ .

الجماعات الدينية وخاصة الاسلامية منها اهتمامها بل ودعايتها للجماعة : «ان الاخوان يقدمون للبيئة المصرية معهدا علميا متكاملا بانشائها قسما ليليا للغات الحية وآخر للفنون الجميلة نذكر منها الموسيقى الشرقية ، وفن التمثيل من الناحية الاخلاقية . وانشأت قسما للحفر - بالاضافة الى القسم الرياضي ، وبجانب هذه الاقسام اهتمت الجماعة بتكوين مكتبة عامرة بالمؤلفات النفيسة والمطبوعات مما جعلها مرجعا وافيا بحاجة الاعضاء» (٢٢) .

.. ونتجاوز هذه الملاحظة .. ونتركها كعلامة استفهام .
ونحاول ان نتقدم في بحثنا .. وامامنا خطوتان هامتان .
ان نلقي نظرة على ... الرجل
.. واخرى على ... الجماعة .

فقط يتعين علينا ان نحذر من ان مجرد محاولة فصل الرجل عن الجماعة تشبه محاولة الجراح استخدام مشرطه بين عضلتين في عضو واحد .

الرجل ..

ماذا يمكن ان يحدث عندما ينصهر في بوتقة واحدة ولاء الصوفي لشيخه ، ببيعة المريد لإمامه ، بوفاء السياسي لزعيمه ؟
الاجابة .. يحدث ذلك النوع الغريب من الحب الذي يربط كل اخواني بالشيخ حسن البنا .. «ارم بنا حيث نشئت ، فوالله لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه معك» (١) هكذا حدثه احد أتباعه .

«كان كل منا يشعر انه يقف منه موقف المريد من شيخه ، وقد أسلم له القيادة ليأخذ بيده الى الله» (٢) هكذا تحدث عنه

١ - مؤتمر طلبة الاخوان المسلمين (١٣٥٧ هـ) (من خطاب لمحمود الجنيدي جمعة عضو مكتب الارشاد العام) .

٢ - الدعوة ، ١٥-٢-١٩٥٥ - حسن العشماوي مقال : ماذا اقول عن حسن البنا ؟

واحد من كبار قادة الإخوان .

«كان يجلس على الحصر اذا كان المجلس ارضا ، وفي آخر الصفوف اذا اصطفت المقاعد للجلوس ، منكمشا فلا يكاد يرى ، متواضعا فلا يكاد يعرف ، يلبس في غالب احيائه الجلباب العادي من ارخص الاقمشة» (٣) هكذا وصفه زعيم اخواني آخر .

ويتحدث عنه كاتب امريكي فيقول «زرت هذا الاسبوع رجلا قد يصبح من أبرز الرجال في التاريخ المعاصر ، وقد يختفي اذا كانت الحوادث اكبر منه ، وذلك هو الشيخ حسن البنا زعيم الإخوان» ويقول «كان الرجل خلاب المظهر ، رقيق العبارة ، بالرغم من انه لا يعرف لغة اجنبية ، لقد حاول اتباعه الذين كانوا يترجمون بيني وبينه ان يصوروا لي اهداف هذه الدعوة وافاضوا في الحديث على صورة لم تقنعني ، وظل الرجل صامتا حتى اذا بدت الحيرة على وجهي قال لهم : قولوا له شيئا واحدا هل قرأت عن محمد ؟ قلت نعم ، قال هل عرفت ما دعا اليه وصنعه ؟ قلت نعم ، قال هذا هو ما نريده . لقد نظرت الى هذا الرجل . . سمته البسيطة ، ومظهره العادي ، وثقته التي لا جد لها بنفسه ، وايمانه العجيب بفكرته ، وكنت اتوقع ان يجيء اليوم الذي يسيطر فيه هذا الرجل على الزعامة الشعبية ، لا في مصر وحدها ، بل في الشرق كله» (٤) .

ويمضي الكاتب الامريكي «لقد حمل حسن البنا المصحف

٣ - الدعوة ، ١٥-٢-١٩٥٥ - عبد الرحمن البنا مقال : الرجل الذي لم يحمل ضفنا .

٤ - الهلال - ابريل ١٩٧٧ - مقال : رأي كاتب امريكي في حسن البنا - بقلم روبر جاكسون - ترجمة انور الجندي .

ووقف به في طريق رجال الفكر الحديث» و«كان الرجل القرآني يؤمن بأن الاسلام قوة نفسية قائمة في ضمير الشرق وانها تستطيع ان تمده بالحيوية التي تمكن له في الارض» .

.. وهكذا يمكننا ان نجد العشرات والعشرات من الآراء التي تشير دهشة القاريء لما قد يلححه فيها من مبالغة .. والعجيب ان هذا القدر من الافراط في الحب لدى اتباع الشيخ يقابله مثله - وربما اكثر - من الخصومة والرفض لدى مناوئيه .

اي رجل هذا ...؟

نعود مرة اخرى .. الى فحص ملفه .

مدرس لغة عربية في مدرسة ابتدائية بالاسماعيلية .. وعندما بدأ نشاطه الجهم في صفوف العمال والحرفيين خاض غمار هذا النشاط بحماس يفوق الوصف .. وكان حماسه هذا يأسر أتباعه وخصومه معا .. كان لا يعرف اليأس ولا التعب .. يقخم نفسه على المجلس اي مجلس محتميا بدعوته الى القرآن والدين . قرر يوما ان ينشئ فرعا لجماعته في أبو صوير فسافر الى البلدة وحيدا ولم يكن يعرف فيها احدا ومضى في الشوارع يتفرس في وجوه الناس في الطرقات والمقاهي والحوانيت حتى رأى صاحب دكان «وقورا مهيبا سمحا فيه صلاح وله منطق ولسان . ورايته يبيع ويتحدث الى زبائنه فتوسمت فيه الخير فسلمت عليه وجلست اليه والى من معه في الدكان وقدمت له نفسي والغرض الذي من اجله زرت أبو صوير وانني توسمت فيه الخير ليحمل اعباء هذه الدعوة . واخذت في حديثي الفت نظر الجالسين الى نقط اساسية : الى سمو مقاصد الاسلام وعلسو أحكامه والى ما في المجتمع من فساد وشر وسوء ، والى ان ذلك ناتج من تركنا لاحكام الاسلام . والى وجوب الدعوة الى تصحيح هذا الوضع والا كنا آثمين لأن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبدل النصيحة فريضة واجبة . والى ان الطريقة الفردية وحدها

لا تكفي» (٥) .

ويمكن القول ان رحلة ابو صوير هذه قد تكررت مئات بل
وآلاف المرات ، والشيخ الشاذلي يحمل حقيبة صغيرة فيها ملابسه
يتجول من قرية لقرية ، يقصد أعيان القرى يقيم في مضائفهم ،
يتحدث ويناقش ويدعو ، فان لم يجد صدرا رحبا فالمسجد موجود
فيه يستريح ، وينام ، ويدعو الناس .

«وكان اعجب ما في الرجل صبره على الرحلات في الصعيد . .
هذه الرحلات التي لا تبدأ الا في فصل الصيف حيث تكون بلاد
الوجه القبلي في حالة غليان . . وفي احشائها يتنقل الرجل
بالقطار والسيارة والدابة وفي القوارب وعلى الأقدام . وهناك تراه
غاية في القوة واعتدال المزاج . . لا الشمس اللافحة ولا متاعب
الرحلة تؤثر فيه ولا هو يضيق بها» . . «وقد امدته هذه الرحلات
في خمسة عشر عاما زار خلالها اكثر من ألفي قرية . . وزار كل
قرية بضع مرات بفيض غزير من العلم والفهم للتاريخ القريب
والبعيد للأسر والعائلات والبيوتات واحداثها وامجادها وما ارتفع
منها وما انخفض . . والوانها السياسية واثرها في قراها ،
ورضا الناس عنها وبغضهم لها . . وما بين البلاد افرادا واحزابا
وهيئات وطوائف من خلافت او خزازات . وكان يزور احيانا
بلدا من البلاد بلغت فيه الخصومة بين عائلتين مبلغها ، وكل عائلة
تود ان تستأثر به لتنتصر على الاخرى فيقصد الى المسجد مباشرة ،
او يغير طريق سفره فلا يستقبله احد الا بعد ان يكون قد قصد
الى دار عامل فقير في البلد . وكنت اذا قلت له فلان الحسيني
مثلا او الحديدي او الحمصاني ، قال لك . . ان هذا الاسم تحمله
خمسة اسر او اربع احداها في القاهرة والثانية في دمنهور
والثالثة في الزقازيق والرابعة في . . فأيهما تقصد ؟ . . وقد

حدثني انه كان يدخل بلدا من البلاد احيانا لا يعرف فيه احدا فيقصد الى المسجد فيصلي مع الناس ثم يتحدث بعد الصلاة عن الاسلام .. و احيانا ينصرف الناس عنه فينام على حصر المسجد وقد وضع حقيبته تحت راسه والتف بعباءته» (١) .

كانت هذه الشبكة الواسعة جدا من العلاقات الشخصية هي مصدر زعامة حسن البنا وهيمنته على الجماعة .. فان عشرات الالوف من اعضاء الجماعة كانوا يفخرون بانهم اصدقاء شخصيون للمرشد (٧) .. ومن هذه الصداقات وبها اقام المرشد جماعته وهيمن عليها .. وعندما كانت الجماعة بصدد شراء المبنى الذي اصبحت مركزا عاما لها واشفق البعض من ضخامة الثمن المطلوب قال البنا ببساطته المعهودة «انني اعرف شخصا عشرة آلاف من الاخوان المسلمين ، كل منهم مستعد ان يعطيني اي شيء اطلبه منه .. وقد غطي المبلغ خلال اسبوع» .

واذا كان البنا يجذب مريديه ببساطته وعلاقاته الشخصية ، فان أتباعه قد بالقوا الى حد كبير في اصفاء هالات من الزعامة حوله .. فاذا كان هو قد اختار لنفسه لقب «مرشد» فان أتباعه كانوا يطلقون عليه اسماء عدة منها رجل الساعة - والقائد الاسلامي - والاخ الروحي - والمناضل العربي - والمصلح الاجتماعي - والمؤمن القوي (٨) . واذا كانت دراسات عديدة قد افاضت في اسباب وبواعث قوة جماعة الاخوان المسلمين فسان كتاب ومفكري الجماعة انفسهم قد اكدوا اكثر من مرة «ان سر

٦ - الهلال - ابريل ١٩٧٧ - راي كاتب امريكي في حسن البنا ، المرجع

السابق .

٧ - الرسالة ، ٢٨-٤-١٩٥٢ .

8 — Mitchell - Ibid. p. 297.

نجاح الحركة كان يكمن في شخصية البنا» (٩) بل ان كاتبها آخر من مؤرخي الاخوان يقول «ان سيطرة البنا على اتباعه كانت مطلقة كاملة الى درجة تصل الى السحر» (١٠) .

وقد وصفت جريدة مصرية في تهكم واضح طبيعة العلاقة بين المرشد واتباعه فقالت «اذا عطس المرشد في القاهرة قال له الاخوان في اسوان يرحمكم الله» (١١) .

.. وعندما مات البنا كتب احد اتباعه قائلا «سأحي وأموت مقيما على ولائي لك» (١٢) .

لقد كان البنا زعيما حقا لا جدال في ذلك .. ولقد أعد نفسه منذ البداية ليكون كذلك .. فهو يقول «يجب ان يكون الزعيم زعيما تربى ليكون كذلك ، لا زعيما خلقت الضرورة وزعمته الحوادث فحسب ، او زعيما حيث لا زعيم .. ان زعماء خلقتهم الظروف ، ارادوا ان يستعجلوا النتائج قبل الوسائل وخدعتهم غرارتهم بقيادة الشغوب ومكائد السياسة فظنوا السراب ماء» (١٢) . ومنذ البداية صمم المرشد على ان يعود اتباعه على الطاعة المطلقة .. ليست هي «البيعة في المنشط والمكره» ، وعندما كان المرشد يستعد لمغادرة الاسماعيلية منقولا الى القاهرة مدرسا بمدرسة عباس بالسبئية اختلف مع بعض اعضاء الجماعة هناك حول من يخلفه في قيادة الشعبة .. ولان البنا المختلفين معه

٩ - فتحي العسال ، حسن البنا كما عرفناه . المرجع السابق .

١٠ - موسى اسحق الحسيني ، المرجع السابق ، ص ٥٤ .

١١ - ابو الحسن الندوي ، مذكرات سائح في الشرق العربي (١٩٥٤)

ص ٢٦ .

١٢ - احمد انس الحجاجي ، الرجل الذي أشعل الثورة (١٩٥٢) ص ٤

١٣ - مذكرات الدموع والداعية ، ص ١٤٦ .

لكنهم صمموا على اختلافهم وابلغوا ضده النائب العام على اساس انه قد بدد اموال الجماعة . . فلما خرج من التحقيق بريئاً حاولوا ملاحقته بالاتهام لدى ناظر مدرسته بالقاهرة . . وهنا ظهرت لأول مرة قوة الرذع البدني في الجماعة حيث تجمع عدد من اصدقاء المرشد «واعتمدوا على المنشقين بالضرب وقبض عليهم وقدموا للمحاكمة» (١٤) . والغريب ان البنا يورد الواقعة دونما تخرج او استنكار لاسلوب «التعدي» على الخصوم السياسيين . . وبعد حادث مدرسة عباس الابتدائية بالسبتية . . بدأ الضرب والاعتداء البدني على خصوم الجماعة اسلوباً معتمداً من الاخوان .

ويتحدث البنا عن هذا الاختلاف قائلاً «الواقع ان هذا المظهر كان جديداً وغريباً على اوضاع الاخوان التي لم تعرف الا الوحدة الكاملة والاندماج الكامل ، فرأي اجدهم هو رأي جميعهم . .» بل هو يؤكد ان المخالفين له قد تلبسهم الشيطان وزين لهم ذلك . . ثم لا يلبث ان يسميهم بالخوارج ويؤكد ضرورة اخذهم بالحزم «فان من يشق عصا الجمع ، فاضربوه بالسيف كائناً من كان» لكنه يتأسف «لانا تأثرنا الى حد كبير بالنظم المائعة التي يسترونها بالفاظ الديمقراطية والحرية الشخصية» (١٥) . ولنتأمل هذه العبارة فهي تلخص كل فلسفة الشيخ في العمل التنظيمي وفي حقوق المختلفين معه في الرأي . . وهي تشرع للاخوان الحق في ان يضربوا المختلفين معهم في الرأي «بالسيف» . . ولعلمهم قد اطاعوا شيخهم كثيراً في هذا الصدد .

وعلى اية حال فان المرشد لم يكن ليخفي سيطرته المطلقة على الجماعة بل لعله كان حريصاً على ابرازها فهو يقول «ان فرعي

١٤ - المرجع السابق ، ص ١١٦ .

١٥ - المرجع السابق ، ص ١٢٤ .

جمعية الاخوان بالمحمودية وشبراخيت سوف لا ينفعان كثيرا
لانهما انشأا بغير أسلوب ولا ينفع في بناء الدعوة الا ما بينت
بنفسي وبجهود الاخوان الحقيقيين والذين يرون لي معهم شركة
في التهذيب والتعليم وهم قليلون» (١٦) .

والاخ المثالي في نظر المرشد هو من لا رأي مستقل له «والاخ
الشيخ .. له اساليبه الخاصة ، وهو ينظر لي كاخ وزميل فلا
يصغي لآرائه الا قليلا ، ومن هذه الناحية يكون توحيد الفكر ضربا
من التعسر ، فالاعتماد عليه مخاطرة كذلك» (١٧) ، وهو يشكو ..
ويشكو من رجاله «انني اتمنى ان يكون الى جانبي رجال يفهمون
ويدبرون فاسلم اليهم هذا العمل وارتاح بهم قليلا واطمئن الى
مقدرتهم .. ولكن اين هم (!)» (١٨) .

لكن اغرب ما كتبه البنا في هذا الصدد عبارة تستحق التأمل
لأنها توضح طبيعة تقيمه للمتعاونين معه من رجاله فهو يشكو من
انه يجد نفسه بين «ضعف الامين وخيانة القوي» ونتأمل هذه
العبارة ولا نملك الا الدهشة .

وكان البنا هو المنظم الاساسي للجماعة وصاحب نظريتها
التنظيمية فصاغ للجماعة «فكرا وتنظيما بما يجعلها مرتبطة به
شخصيا ، وما يجعله المسيطر الاوحد عليها ، المهيك بأعنتها
والموجه لنشاطها وقد استغل في ذلك عاملين اولهما : الغموض
المحيط بأهدافها وبطبيعتها وبمناهجها العملية كدعوة سياسية
وثانيهما : بناء تنظيم الجماعة بطريقة تجعله صاحب الامر وحده
وتجعل سائر اجهزة التنظيم ومستوياته ولجانه مجرد كيانات

١٦ - المرجع السابق ، ص ١٥١ .

١٧ - المرجع السابق ، ص ١٤٢ .

١٨ - المرجع السابق ، ص ١٤٣ .

استشارية يملك عليها الامر ويجب عليها له السمع والطاعة» (١٩) .
وعندما اجتمع المؤتمر الثالث للاخوان ليحدد الهيكل التنظيمي
للجماعة ويشكل هيئاتها المختلفة فانه ينتهي الى فقرة تقول «وقد
ترك المجتمعون لفضيلة المرشد العام تحديد مهمة كل هيئة من هذه
الهيئات ووضع البيان الذي يوضح ذلك التحديد» (٢٠) . وهكذا
منح المؤتمر تفويضا شاملا للمرشد بالسيطرة على كل اجهزة
الجماعة وهيئاتها .

وكانت الهيئة التأسيسية لجماعة الاخوان تتكون من ١٥٠
عضوا «وهي بمثابة مجلس الشورى العام ، والجمعية العمومية
لمكتب الارشاد وتضم من سبقوا للعمل للدعوة . . وهي من يمنح
العضوية لنفسها بمعنى انها شكلت اولا بالاختيار ثم تتولى هي
اختيار الاعضاء لها . . وينبني الهيكل الاساسي للتنظيم على
مبدأ الاختيار من اعلى» (٢١) .

وكان مكتب الارشاد يتكون من ١٢ عضوا ، ٩ اعضاء مسن
القاهرة ، ٣ من الاقاليم (٢٢) . ويشير بعض معارضي البنا الى
ان مكتب الارشاد كان في بداية الامر مكونا من عشرين عضوا فلما
ثارت ازمة صهره عبد الحكيم عابدين والتهم الاخلاقية التي وجهت
اليه استخدم البنا سلطته في تخفيض عدد اعضاء مكتب الارشاد
الى ١٢ عضوا ليسهل سيطرته على المكتب بعد ان يتخلص من

١٩ - طارق البشري ، المرجع السابق ص ٣٦٧ .

٢٠ - مذكرات الدعوة والداعية ، ص ٢٠٦ .

٢١ - محمد شوقي زكي ، الاخوان المسلمون والمجتمع المصري - دار العهد
الجديد للطباعة (١٩٥٤) .

٢٢ - قانون النظام الاساسي لهيئة الاخوان المسلمين العامة ، ١٩٢٠ ،

ص ١٦ .

خصوم صهره (٢٣) . وعلى أية حال فإن كل تاريخ الجماعة يؤكد
ان سلطات المرشد كانت مطلقة .

وعندما بدأ عبد المجيد حسن (قاتل النقراشي) يدلي باعتراقاته
قال « قد أخبرني عبد السميع الغنيمي الذي استقال من جماعة
الاخوان ان سبب خروجه من الجماعة هو ان الاستاذ حسن البنا
كان يفرض ارادته على مكتب الارشاد العام » (٢٤) .

وثمة شاهد آخر هو صالح ع شماوي فهو يكتب قائلا « عند
اول عهدي بعضوية مكتب الارشاد ثار البحث هل الشورى في
الاسلام ملزمة ام غير ملزمة ؟ اي هل يتقيد فضيلة المرشد العام
براي مكتب الارشاد ام ان المكتب هيئة استشارية للمرشد له ان
يأخذ برأيها او يخالفه اذا شاء . وكان رأي الامام الشهيد ان
الشورى ليست بملزمة وللمرشد ان يأخذ برأي المكتب ويجوز له
ان يخالفه » (٢٥) . والغريب ان ع شماوي يورد هذا الامر مدحا في
فضيلة المرشد الذي ما ضاق ابدا بمطالبة البعض بالديمقراطية . .
وان كان قد حرمهم منها بحزم . .

ولكن هناك شاهد ثالث من كوادر الاخوان سجل في صراحة
فريدة معارضته بل وتهكمه لاسلوب المرشد في السيطرة على
الجماعة . . يقول هنداوي دوزير احد قادة الجهاز السري للاخوان
في شهادته امام محكمة الشعب « الاستاذ البنا ترك . . شخص
او اكثر كلهم قد بعض ولا يدينون لاحد بالولاء . . والاستاذ البنا
كان غاوي بترينات . . يعني المحل مثلا في الظاهر والبتريئة في

٢٣ - الجمهورية ، ٢٣-١-١٩٥٤ .

٢٤ - لطفى عثمان ، قضية مقتل النقراشي باشا - القاهرة (١٩٥٠)

ص ٣٧ .

٢٥ - الذموة ، ١٢-٢-١٩٥٢ . مقال صالح ع شماوي .

شارع فؤاد . . ومعنى ذلك انه كان يضم الى الجمعية التأسيسية اناسا لا صلة لهم بالاخوان المسلمين ، فمثلا جـه واخذ من النيابة خرج برشوة ، وبصينا لقيناه عضو في الجمعية التأسيسية ، والواقع ان الشيخ حسن البنا كان يضعهم جميعا في الظل لانه رجل عملاق . فلما الاستاذ البنا اخذ بهذه الصورة لم يكن للهيئة التأسيسية قوة ارادية او اي صفة» (٢٦) .

ولم يكن ذلك غريبا على منطق الاخوان . . فقد كانت ادبياتهم تؤكد انه «يجب على الاخ ان يعد نفسه اعدادا تاما ليلبي امر القائد في اية ناحية ، وان الدعوة تتطلب منا ان نكون جنودا طائعين لقيادة موحدة لنا عليها الاستماع للنصيحة ، ولها علينا الطاعة كل الطاعة في المنشط والمكثرة» (٢٧) .

وفي رسالة «التعاليم» التي صاغها المرشد جاء انه يتعين على العضو «الثقة بالقائد والاخلاص والسجع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكثرة» (٢٨) وقد كتب احد قادة الاخوان مخاطبا المرشد قائلا «ان من حقه علينا الطاعة ، على هذا بايعنا وعاهدنا، ولنا فيك الثقة الكاملة وعندك الطمأنينة الشاملة» (٢٩) .

ولكنه من حق الاخوان علينا ان نعود بالامر الى جذوره الاصلية . . فالجوهر في كل ذلك هو فكرة البيعة . وقسم البيعة عند الاخوان يقول «اعاهد الله العلي العظيم على التمسك بدعوة الاخوان المسلمين والجهاد في سبيلها والقيام بشرائط عضويتها

٢٦ - محكمة الشعب - الجزء الاول - المحاكمات التي تمت من ٩ - ١٣

نوفمبر ١٩٥٤ ، محاكمة محمود عبد اللطيف - شهادة هنداري دوير من ٢٢ .

٢٧ - الاخوان المسلمون (الاسبوعية) ٢٦٠-١٠-١٩٤٦ - حديث الاسبوع .

٢٨ - حسن البنا ، رسالة التعاليم .

٢٩ - انور الجندي ، الاخوان المسلمون في ميزان الحق - ص ٦٩ .

والثقة التامة بقيادتها والسمع والطاعة في المنشط والمكسرة .
واقسم بالله العظيم على ذلك واباع عليه والله على ما اقسول
وكيل» (٢٣٠) . والبيعة في رأي المفكر الاسلامي ابن خلدون « هي
العهد على الطاعة ، كان المبايع يعاهد اميره على ان يسلم له النظر
في امر نفسه وامور المسلمين ، لا ينازعه في شيء من ذلك ويطيعه
فيما يكلفه من الامر في المنشط والمكسرة» (٢٣١) .

وتستند فكرة البيعة الى حديثين شريفيين ، الاول يقول «من
بات وليس في عنقه بيعة فقد مات ميتة جاهلية» ونقول الثاني
«من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمره قلبه فليطعه ان استطاع
فان جاء آخر ونازعه فاضربوا عنق الآخر» .

ويحاول ابو الاعلى المودودي وهو واحد من اشهر المفكرين
الاسلاميين في نظر الاخوان المسلمين ان يضع الاطار النظري
لفكرة الخضوع المطلق للمرشد فيقول «لا ينتخب للامارة الا من
كان المسلمون يشقون به وبسيرته وبطباعه وخلقه ، فاذا انتخبوه
فهو ولي الامر المطاع في حكمة ولا يعصى له امر ولا نهى ويعتمد
عليه في تنفيذ الاوامر اعتمادا كاملا» . والمودودي لا يعتد برأي
الاجلبية «فالاسلام لا يجعل من كثرة الاصوات ميزانا للحق
والباطل . . فانه من الممكن في نظر الاسلام ان يكون الرجل الفرد
امسوب رأيا واحدا بصرا في مسألة من المسائل من سائر اعضاء
المجلس ، فان كان الامر كذلك فليس من الحق ان يرمى برأيه لانه
لا يؤيده جمع غفير ، فالامر له الحق ان يوافق الاقلية او الاجلبية

٣٠ - قانون النظام الاساسي لهيئة الاخوان المسلمين وشعبها طبقا للتعديل

الذي اقرته الجمعية العمومية باجتماعها غير العادي (٣٠ يناير ١٩٤٨) ص ٧ .

٣١ - د. حسين فوزي النجار ، الاسلام والسياسة . دار الشعب -

القاهرة (١٩٧٧) ص ١٧٤ .

في رأيها وكذلك له الحق ان يخالف، اعضاء المجلس كلهم ويقضي برأيه» (٢٢) .

ولم يفعل البناء أكثر من انه قد سار على هذا النهج .
وهكذا استمد البناء قوته المهيمنة على الجماعة . . من النظرية التي البست فكرة البيعة ثياب الخضوع المطلق . . ومن امساكه بزمام كل امر من امور الجماعة ما خفي منها وما ظهر . . فقد علم عن المرشد انه كان يخفي لنفسه وحده كثيرا من المصادر والشخصيات . . التي يستمد منها العون كلما اراد وبحيث «يكون في خفاء بعض علاقاته خفاء لبعض جوانب شخصيته عن الآخرين وخفاء لبعض مصادر قدرته ومصادر معرفته» (٢٣) .
ويذكر السادات ان حسن البناء كان يجمع خلال الحرب السلاح ويخزنه بغير ان يطلع اقرب الناس من كبار الاخوان على ذلك . . ويقول السادات «ان حسن البناء وحده كان الرجل الذي يعيد العدة لحركة الاخوان ويرسم سياستها ثم يحتفظ بها لنفسه ، وان اقرب الناس اليه لم يكن يعرف من خطته شيئا ولا من اهدافه شيئا» (٢٤) .

وكان الجهاز السري . . والسلاح مصدرين جديدين من مصادر القوة الطاغية للشيخ . . كذلك فانه في تنظيم كجماعة لـ اخوان المسلمين . . تكون الغيبية هي الاخرى سلاحا في اطلاق لامام او الشيخ .

يقول طارق البشري في اشارة الى هذه المسألة «وعندما غيب عن الفرد الفهم وتصبح صور الماضي هي الرصيد الوحيد

٢٢ - ابو الاعلى المودودي ، نظرية الاسلام السياسية - القاهرة (١٩٧٧)

٢٩ - ٣٠ .

٢٣ - اسحق موسى الحسيني ، المرجع السابق ص ١١٤ .

٢٤ - انور السادات ، اسرار الثورة المصرية - ص ٦٦ .

لديه . . وإذا كان الهدف غير واضح فستكون وسيلته هي العمل الخازق للعادة غير المستند الى فهم الواقع ، وتعلق الابصار بالفكرة القديمة فكرة الهدوية والامام الذي سيملا الارض عدلا ونورا بعد ان ملئت ظلما وجورا ، ويفصل الامل في التحرر عن الواقع . . وتكون غاية الانسان هنا لا ان يشارك في صنع مستقبله ولكن ان يكل الى غيره زعيما او اماما رسم المستقبل وصنعه ، ولهذا يبايعه على السمع والطاعة ويدرب نفسه على الانصياع لاوامره ونواهيه ، ويجسد تحقيق ذاته في هذا الانصياع » (٢٥) .

وتأتي هذه الهيمنة على الفرد من خلال تداخل الجماعة وعقيدتها في شؤون الفرد ودخائل حياته وتسلسلها الى كل وقائعها فهي تضع مثبات من الاوامر والنواهي تحكم حركته وتصرفاته في حياته اليومية . فهي تنصحه بالتزام طريقة معينة في التحدث والضحك وهي تلزمه بتعليمات معينة متعلقة بصحته (المكيفات . التدخين . النظافة . الرياضة . الطعام) وتعليمات متعلقة بثقافته (ماذا يقرأ ومتى وكيف ؟) ، وتعليمات متعلقة بتعامله مع الناس (الحياء - التأثر - الشجاعة - الصدق الوفاء . . الخ) وتعليمات متعلقة بتعاملاته المالية ، وتعليمات حول علاقته بربيه واخرى حول علاقته بالدعوة وثالثة تحدد له واجبات ما قبل النوم ورابعة تحدد له واجبات لحظات الاستيقاظ .

. . وهكذا تحيط الجماعة بالفرد وتقيم من تعليماتها شيئا يحضره تماما في اطارها وتهيمن على كل نثرات حياته وبالتدريج يشعر هو وكأنه يستمد وجوده المادي من الجماعة . . ومسئول امامها .

وهي تحتّم على العضو «أن يتخلى عن صلته بأية هيئة أو جماعة لا يكون الاتصال بها في مصلحة الدعوة» (٢٦) .

ويتم هذا كله في مناخ يسوده عبق سلفي وتهويمات غيبية تحيط بالامام والجماعة ومنشأتها وافرادها .. ويروي حسن البنا كيف أن احد الشيوخ قد نصحه بأن يعمق عبق السلفية في جماعته قائلا «يا اخي سم ، فأقول وما اسمي يا سيد محمد ؟ فيقول : سم اخوانك واصحابك ومنشأتك قل لهذا أنك تشبهه ابا بكر ، ولهذا أنك تشبه عمر فان هذا يبعث فيهم الحمية .. وسم منشأتك معهد حراء للبنين ، مدرسة أمهات المؤمنين للبنات ، نادي الخندق» (٢٧) . واتفق الشيخ البنا فن اطلاق التسميات بصورة بعثت الفخر في نفوس رجاله الذين اسماهم «رهبان الليل وفرسان النهار» .

وفوق هذا كله كان الرجل خطيبا قادرا على ان يدير رؤوس أتباعه بحلو كلامه وبساطته وعمقه . وان يحيط نفسه وكلماته برحيق اسلامي يؤثر في نفوس هؤلاء الاتباع . وكان «حديث الثلاثاء» وسيلة للهيمنة المباشرة على قلوب أتباعه ..

ومنذ عام ١٩٣٩ بدأ حسن البنا يعقد مساء كل ثلاثاء لقاءات مع اعضاء الجماعة في المركز العام (٢٨) ليحدثهم عن امور الدعوة .. وتاريخ الاسلام ، وليحدثهم عن المشكلات الاقتصادية والاجتماعية

٢٦ - انور الجندي ، الاخوان المسلمون في ميزان الحق ، ص ٤٢ .

٢٧ - مذكرات الدعوة والداعية ، ص ٩٨ .

٢٨ - عبد الباسط البنا ، تاج الاسلام وملحة الامام - القاهرة (١٩٥٢)

ص ٢٦ .

من وجهة نظر اسلامية (٢٩) . وكان قادرا دوما على ان يخلق رباط
روحي بينه وبين مستمعيه (٤٠) . وبحديث الثلاثاء الذي واظب
حسن البنا عليه . . واصبح البنا بشخصه اقوى اداة تثقيف
وإعلام في الجماعة (٤١) .

وقد ظل يوم الثلاثاء ذا تأثير خاص في نفوس اعضاء الجماعة
جميعا . . يوم يحتشدون بالآلاف في فناء المركز العام ثم يطلع
عليهم الامام « في جلبابه الابيض ، وعباءته البيضاء وعمامته الجليلة
بينما تنطلق الحناجر بالهتاف . . الله اكبر ولله الحمد » (٤٢) .
وفي خطبه كان البنا يقدم ردودا سهلة وبسيطة في ظاهرها ،
ولكنها تستهدف الامعان في تعميق المناخ السلفي ، بل ويصل
الامر الى تشبيهه نفسه في بعض الاحيان بالرسول . . وقد
سأله واحد من الحاضرين يوما - وربما في محاولة لاجراجه -
من اين ينفق ؟ - وكان قد ترك وظيفته الحكومية - فقال فسي
هدوء « كان محمد يأكل من مال خديجة ، وانا آكل من مال «أخو
خديجة» يقصد صهره » (٤٣) .

وبالنسبة للبنا كانت الخطابة سلاحا هاما . . بل لعلها كانت
احد الشروط التي حددها كضرورة يتعين توافرها في اي كادر من
كوادر الجماعة ، بل لقد كان يشرف بنفسه على تعليم هؤلاء
الكوادر فنون الخطابة الاسلامية . وفي عام ١٩٣٨ اشرف البنا
بنفسه على اول «مدرسة للكادر» نظمتها الجماعة لتلقين الكوادر

٣٩ - عبد الخبير الخولي ، قائد الدعوة الاسلامية ، حسن البنا (١٩٥٢) ،

ص ٢١ .

٤٠ - محمد لبيب الكبوهي ، الايمان والرجل - القاهرة (١٩٥٠) ص ٥٩ .
41 - Mitchell - Ibid - p. 189.

٤٢ - الهلال ، ابريل ١٩٧٧ - راي كاتب امريكي . المرجع السابق .

«الدعوة والارشاد» (٤٤) .

.. ولتواصل فحوصنا ملف الشيخ بحثا عن مختلف جوانب شخصيته .. فالدين تابعوا الحياة السياسية للشيخ يرون كيف استخدم المناورة أسلوبا لتعامله السياسي .. وكيف انه فهم الحياة السياسية على انها مناورات ودسائس ، يتعين على كل من يخوضها ان يتقنها وان يمارس هذه الاساليب بل وان يتفوق على غيره في هذا الصدد .

وربما قاده ذلك الى بعض «اللامبدئية» يلاحظها كل من تابع خطوات تحالفاته السياسية وتقلبها دون مبرر مقبول الا المصلحة الذاتية .

و«اللامبدئية» مغرية تستدرج السياسي .. الى الاسهل والاقرّب لكنها تقوده في النهاية الى مواقع الخطر .. وهي مغرية بمعنى انها عندما يتلمسها الانسان تحتويه وتقوده في كل تصرفات حياته ابتداء من العلاقة مع السلطة والرؤساء الى أبسط نثرات الحياة .

يحكي صالح عشاوي وهو واحد من المقربين من المرشد انه هاجم ذات مرة احدى الهيئات الرسمية فطلبت اليه الحكومة ان يعدل عن هجوه او تقدمه الى المحاكمة فرفض العدول ولكن الشيخ البنا نصحه قائلا «اكتب يا صالح ما يطلب منك» . ويمضي صالح قائلا « لقد عرفت عن الامام قوله : اوصي الذين يتعرضون للعمل العام ويرون انفسهم عرضة للاحتكاك بالحكومات الا يحرصوا على الكتابة فذلك اروح لانفسهم وللناس ، وابعد عن فسناد التعليق وسوء التأويل» (٤٥) . انه «الغموض» كمدرسة وخطة في العمل السياسي سوف نرى آثارها في صفحات قادمة . كذلك

قوله لصالح عشاوي هذه «اكتب يا صالح ما يطلب منك» تقودنا الى احد مفاتيح شخصية الشيخ . . . وتذكرنا انه هو نفسه قد كتب ذات يوم ما طلب منه . . كتب يدين رجاله وهم رهن القيد ويصفهم بأنهم «ليسوا اخوانا وليسوا مسلمين» مؤملا بموقف «لامبدئي» ان ينقد بعضا من بقايا الجماعة في محنة ١٩٤٨ . . لكن الواقع اثبت ان خصومه كانوا اكثر منه ذكاء اذ ايقنوا ان خطوة واحدة الى الخلف من القائد سوف تدمر الجيش كله وتدفع السجناء الى الانهيار . . والاعتراف . وقد كان . . ومرة اخرى تعود الى ملف الشيخ .

كانت الجماعة في ايمانها الاولى بالاسماعيلية تحاول ان تجمع تبرعات لبناء اول مقر لها . . وجاءت اولى التبرعات من شركة قناة السويس خمسمائة جنيه (وتلك علامة استفهام نسجلها ونمضي) ويفزع بعض المخلصين من اتباعه ويتساءلون حول جواز قبول تبرع من شركة استعمارية كشركة قناة السويس وحصول جواز بناء مقر للجماعة ومسجد بهذا المال ، ويجد الشيخ المخرج السهل «هذا مالنا لا مال الخواجات ، والقناة قناتنا والبحر بحرنا ، والارض ارضنا وهؤلاء غاصبون في غفلة من الزمن» (٤٦) . وكان البناء يستخدم في بعض الاحيان وسائل في الاقناب تكشف عن نفس النهج . . اغضبه الموقف السلبي لشيوخ الازهر من جماعته ودعوته فوجه حديثه اليهم قائلا «ان لم تريدوا ان تعملوا لله فاعملوا للدنيا وللرغيف الذي تاكلونه فانه اذا ضاع الاسلام في هذه الامة ضاع الازهر وضاع العلماء فلا تجدون ما تاكلون ولا ما تشفقون فدافعوا عن كياتكم ان لم تدافعوا عن كيان الاسلام» . . ونتأمل هذه الكلمات ولا نملك الا الدهشة .

والشيخ يتخذ من التعليم الحديث موقفا شديدا «السلفية» ، بل هو يرتد بموقفه هذا الى مواقف تناساها حتى السلفيون انفسهم . وفي خطابه الاول في مسجد الاخوان بالاسماعيلية حرص على الدعوة لاقامة دور للتعليم الديني مهاجما مدارس التعليم الحديث واصفا اياها بالمدارس المبتدعة التي يخرج منها الابناء «وقد تسممت عقولهم بالافكار الخبيثة الفرنجية وحشيت ادمغتهم بالآراء الالحادية وشبوا على التقليد والاباحية» (٤٧) .



ويتحول الاعجاب بالمرشد الى مبالغات يتوقف عندها الباحث لا ليتساءل عن مدى صحتها ، وانما عن هذا الحماس في المبالغة في الحديث عن الشيخ . . فكاتب امريكي - مثلا - يقول «لقد كانت شخصية حسن البنا جديدة على الناس ، وعجب لها كل من رآها واتصل بها . . كان فيه من الساسة دهاؤهم ، ومن القادة قوتهم ومن العلماء حججهم ، ومن الصوفية ايمانهم ، ومن الرياضيين حماسهم ، ومن الفلاسفة مقاييسهم ، ومن الخطباء لباقتهم ، ومن الكتّاب رصانتهم ، ثم هو فوق كل هذا «يعرف لغات الازهرين والجامعيين والمهندسين والصوفية واهل السنة» ، ويعرف لهجات الاقاليم في الدلتا وفي الصحراء وفي مصر الوسطى والعليا وتقاليدها . بل انه يعرف لهجات الجزائريين والفتوات واهالي بعض احياء القاهرة . . وكان في حديثه اليهم يروي لهم من القصص ما يتفق مع ذوقهم وفنهم ، بل كان يعرف لغة اللصوص وقاطفي الطريق والقتلة وقد القى اليهم مسرة

حديثاً (!) « (٤٨) .

واذا كان البنا قد اخذ من الازهريين لغتهم وحججهم ومن الصوفيين ايمانهم فانه لم يقبل منهم ولا من غيرهم مشاركة له ولجماعته في كونها «جماعة المسلمين» اي صاحبة الحق فسي تمثيل مصالح مجموع المسلمين .. فالازهريون قادتهم وجمهورهم في نظر الشيخ «دينيون رسميون» وكانت لهجته تجاه رجال الازهر لهجة عدائية دوما .. وهو يحمل علماء الازهر بسلبيتهم وعزوفهم عن خدمة الاسلام خدمة حقيقية جزءا من مسؤولية «تدهور احوال الامة الاسلامية» (٤٩) . ولكن الشيخ كان حريصا على الا يخوض معركة سافرة وصريحة ضد رجال الازهر وعلمائه وان اتى بعض اتباعه ليفجر هذا الصراع عنيفا معلنا ان في مصر مجموعتين اسلاميتين: المجموعة الرسمية والمكونة من رجال الازهر ومنجوعة «الجمعيات الاسلامية» وهما لا تلتقيان (٥٠) ويقول محمد الغزالي ، وهو احد قادة الاخوان ، «لقد نام علماء الازهر وتبعهم المجتمع الاسلامي» (٥١) .

بل ان الشيخ الغزالي يغالي في هجومه على علماء الازهر قائلا «ان اسلام الازهر هو الاسلام الذي يدعمه الاستعماريون» (٥٢) .

-
- ٤٨ - الهلال - مايو ١٩٧٧ . مقال : حسن البنا في رأي كاتب امريكي ،
٤٩ - مجلة الشباب ١٤-١١-١٩٤٧ ، ص ٣ . وراجع ايضا احمد انس
الحجاجي ، رسالة من المريخ ، ص ٥٦ .
٥٠ - محمد الغزالي ، الاسلام المفترى عليه بين الشيوعيين والراسماليين
(الطبعة الثالثة ١٩٥٣) ص ٢٦ .
٥١ - محمد الغزالي ، في موكب الدعوة - (١٩٥٠) - ص ١٢ .
٥٢ - محمد الغزالي ، الاسلام والاستبداد السياسي - القاهرة (١٩٥٠) -
ص ١٢ .

واذا كان الشيخ البنا يرى أن فشل الأزهر في رسالته يرجع إلى أنه يهتم بتخريج علماء حفظوا مواد العقيدة عن ظهر قلب ولم يستوعبوا روحها (٥٢) فإن محمد الغزالي قد تطرف إلى درجة القول بأنه «يعرف رجلا من شيوخ الأزهر يعيشون كما تعيش ديدان البلهارسيا والانكلستوما من دماء الفلاحين والبؤساء» (٥٤). أما «الصوفيون» فقد لا ينهم الشيخ البنا .. فهو منهم أولا وأخيرا وكذلك عدد كبير من مريديه .. وإن كان قد حذر منهم تحذيرات خفية .. وأتى الشيخ الغزالي ليكمل كعادته حلقة الهجوم .. فالصوفية في نظره أو في نظر جماعة الإخوان المسلمين «من بقايا عصور الاقطاع تستخدم لتخدير الجماهير» (٥٥). وكان الشيخ لم يكفه كل ما حازه من نفوذ وهيمنة على نفوس أتباعه ، فلجأ بالاضافة إلى كل ما سبق إلى نسج هالات منن الغموض والقداسة والخوارق حول نفسه .. ولم يكن المرشد بالرجل الذي يقول ذلك بطريقة فجأة قد تأتي بعكس النتائج المرجوة بل يقول هذه المسائل عرضا .. ودون تكلف ، ولهذا كانت تأتي فعلها في نفوس الاتباع وتخلق حوله هالات من التقديس .. فكل الأمور مهما تعقدت تحل في سهولة ويسر ، وحلول المشكلات تأتي عفو الخاطر بإلهام سماوي .. حتى اسم الجماعة يأتيه بنوع من الإلهام .. وكثيرا ما يستطيع رؤية المستقبل ..

٥٢ - عبد المجيد الباجوري ، حسن البنا . القاهرة - (١٩٥٢) - ص ١٢ .
وراجع أيضا : عبد القادر عودة ، الإسلام بين جهل أبنائه وعجز علمائه (١٩٥٢) - ص ٢٢ .

٥٤ - محمد الغزالي ، الإسلام المقترى عليه بين الشيوعيين والراسماليين - المرجع السابق ص ٢٧ .

٥٥ - المرجع السابق ص ٤٧ .

«رأى في نومه وهو طالب انه يراجع صفحات سئل فيها فعلا في امتحان الغد» بل انه يحكي عن نفسه قصصا تفوق الخيال . . حول تلك العناية غير المرئية التي احاطت به دوما تنجيه وتنقله وترعاه ، «وقع بيت عليه وعلى اخيه فلم ينجهما منه ، الا استناد السقف على حاجز السلم ، وانه وقع من ارتفاع ثمانية امتسار فأتجاه ملطم المونة ، وانه امتد حريق الى ثيابه وهو صغير فاغاثه رجال المطافئ ، وان جمعت به فرس تحت حاجز كاد ان يطيح برأسه فألهمه الله فاستلقى على ظهره حتى اجتاز الحاجز» (٥٦) .

واذا لم يكن من حق الباحث ان يتساءل عن مدى صحة كل هذه الروايات والمعجزات ، فان من حقه ان يتساءل بأي هدف حرص الشيخ البنا ان يروي كل هذه القصص لاتباعه . . ؟ وهذا سؤال هام لانه يحدد نوعية العلاقة التي اراد الشيخ ان يقيمها بينه وبين اتباعه . فأي شيء كان الشيخ يريد من رواياته هذه ان لم يكن تعمده اصفاء هالات من التقديس حول نفسه .

اليس هو الرجل «الذي كان يحقق سيرة رسول الله فسي نفسه» كما قال عنه اخوه عبد الرحمن (٥٧) ، ولم يكن الشيخ حسن واخوه عبد الرحمن وحدهما في هذه المحاولة فأبوه ايضا يروي قصصا خيالية عن كرامات ابنه ، الذي كان رضيعا فسي الشهر السادس من عمره يستغرق في النوم مع والدته وتجثم بجواره أفعى ممدودة الرأس الى رأسه «وينجيك الله يا ولدي من شرها لارادة سابقة في علمه وأمر هو فيك بالغه» (٥٨) .

وليس بإمكان أي باحث ان يتصور ان كل ذلك كان منحفض

٥٦ - الإخوان المسلمون - العدد الممتاز الصادر في عام ١٩٤٨ بمناسبة

مرور عشرين عاما على تأسيس الجماعة .

٥٧ - فتحي العسال ، المرجع السابق ، ص ١٢٠ .

٥٨ - المرجع السابق ، ص ١٢٧ .

مصادفة .

وقبل ان ننتهي من فحص ملف الرجل . . نعتقد ان من حقه علينا ان نؤكد انه كان يعرف من البداية انه يسير هو واتباعه فوق الشوك ، وان الذين لايتهم ولايتوه سوف يصطفون جميعا ضده وضد دعوته . ولعل وعيه بهذه الحقيقة يحسب له ، ولعله يفسر لنا ايضا بعض اسباب اصراره على الغموض . . والخفاء والجهاز السري والسلاح . . وإحكام قبضته على الجماعة .

يقول حسن البنا في حديث له الى اتباعه «سيقف جهل الشعب بحقيقة الاسلام عقبة في طريقكم ، وستجدون من اهل الدين من العلماء الرسميين من يستغرب فهمكم للاسلام ، وينكر عليكم جهادكم في سبيله ، وسينحقد عليكم الرؤساء والزعماء وذوي الجاه والسلطان ، وستقف في وجوهكم كل الحكومات على السواء ، وستدخلون بذلك ولا شك في دور التجربة والامتحان ، فتسجنون ، وتعتقلون ، وتنقلون ، وتشردون ، وتصادر مصالحكم وتفتش بيوتكم» (٥٩) .

.. وقد كان .



وحتى بعد اغتياله يظل طيفه محلقا فوق الجماعة وفوق اصدقائها وخصومها معا ، ويظل الموقف منه معيار الموقف من الحركة كلها .

فعندما قامت ثورة يوليو وخلال شهر العسل الطويل نسبيا بينها وبين الاخوان المسلمين كان الموقف من حسن البنا هو الدلالة والمؤشر .

فعي الايام الاولى للثورة زار اللواء محمد نجيب قبر الامام الشهيد ووقف امامه باكيا .

كذلك فقد قررت الثورة فتح ملف قضية اغتيال البنا .. وفي المحكمة وقف البكباشي محمد التابعي نائب الاحكام لمجد الامام الشهيد ويطلب برأس قاتليه : «ان للمغفور له الشيخ حسن البنا دعوة استشهد في سبيلها ، تقوم على الاصلاح وترمي الى التخلص من الاستعمار باعتباره رأس الفساد ومصدره» (١٠) .. لكن زمنا قليلا يمضي ثم تشهد نفس القاعة محاكمة الاخوان المسلمين وهجمات المدعي العام ضد الدعوة وضد مؤسسها .

وعندما يبدأ «شهر العسل» في الانتهاء يحاول جمال عبيد الناصر ان يستخدم «الشيخ» ضد «الجماعة» . ووسط حملات اعلامية عنيفة ضد «الهضيبي» المرشد الجديد وضد الجماعة ككل يتوجه جمال عبد الناصر في صحبة عدد من اعضاء مجلس الثورة وعدد من الاخوان المسلمين المواليين له لزيارة قبر «الامام الشهيد» مترحما ومشيدا بالرجل وباعماله .. (١١)

وتبقى شخصية الامام الشهيد ، برغم كل استفادة في البحث ، محلا لتساؤلات تبحث عن اجابات .

٦٠ - محاكمات الثورة - الكتاب الاول - محاكمة ابراهيم عبد الهادي ،

ص ١٧٩ .

٦١ - الجمهورية ، ١٣-٢-١٩٥٤ .

.. الجماعة

.. وكانت الظروف ناضجة تماما كي تنهض هذه المجموعة الصغيرة ، وتنطلق ، وتصبح كما اسميت بحق كبرى الحركات الاسلامية في العصر الحديث .

كانت مضر تملل ، وترفض قبضة الحكم الاوتوقراطي ، وحكومات عميلة تماما تزيع بقوة السراي والاحتلال حقوق حزب الاغلبية وتهدد الدستور الوليد ، وحتى حزب الاغلبية هذا يخضع هو ايضا لاسلوب التهادن والتردد ، والازمة الاقتصادية تستحكم ، والقضية الوطنية بغير حل .. والناس جميعا يستشعرون الرفض والحيرة معا .. «وكان تكالب السياسيين المحترفين على الحكم بأي ثمن وما اتبعه من كراهية الكثرين للنموذج الدستوري القائم فرصة امام الاخوان المسلمين لكي يجذبوا الى صفوفهم مئات الآلاف من الأتباع» (١) .

1 — Vatikiotis - The Modern History of Egypt - op. cit. p. 323.

ومن هذا الاحساس العام بالرفض وعدم الرضاء بما هو قائم نجحت دعوة الاخوان المسلمين (٢) .

وكانت المعركة بين السراي والحكومة حول الازهر تستخدم «ولفترة قصيرة (١٩٢٩ - ١٩٣٠) تنتزع الوزارة من السراي منصب شيخ الازهر» (٣) ثم يعود القصر فينتزع الهيمنة على الازهر . . ويتداخل الاحتلال ايضا وهكذا يبدو رجال الدين التقليديون في مظهر العاجز . . الامر الذي يحث المسلم المتحمس على البحث عن جديد .

«والحقيقة ان المجتمع الحديث والدولة الحديثة قد وضعت المسلم المتدين وسط متناقضات عديدة» (٤) هكذا يقول احد الباحثين ويستخلص من ذلك احد اسباب نجاح دعوة الاخوان وانتشارها .

«وربما كانت جماعة الاخوان المسلمين اولى الهيات المنظمة التي قدمت تصورا يستهدف تغيير النظام السياسي التقليدي في مصر تغيرا شاملا» (٥) . هكذا أكد باحث آخر . . واستخلص ايضا احد اسباب انتشارها .

لكن الاخوان المسلمين لم يحاولوا مجرد تعديل او اصلاح النظام «بل قدموا انفسهم كبديل قادر على ان يلعب دور ما يمكن ان يسمى بالسياسيين العلمانيين ، ومن ثم كبديل لكل النموذج «المستورد» من اوربا لتنظيم المجتمع والحكومة ، ورفضوا بشكل

2 — Khadduri - op. cit - p. 73.

3 — Grunebaum - op. cit - p. 186.

4 — Ibid - p. 247.

5 — Wheellock, Keith - Nasser's New Egypt. London (1960) - p. 3.

قاطع كل منجزاته ومؤسساته» (٦) ، ولعل ذلك قد خلق الكثير من الصعوبات إمامهم .

.. وبعد هذه الاسطر التي عكست آراء عدد من الباحثين في وضعية جماعة الاخوان المسلمين نعود الى المجموعة الصغيرة من الرجال التي التفت حول الشيخ البنا في الاسماعيلية .. ونحاول ان نسير معها خطوة خطوة .

كانت البداية كما قلنا في شهر ذي القعدة من عام ١٣٤٧ هـ (مارس ١٩٢٨) (٧) واتخذت الجماعة مقرا لها في احد المنازل القديمة بالاسماعيلية . وعندما قرروا بناء مقر جديد فتحوا باب التبرعات ، ويمكن القول ان اهم تبرع حصلوا عليه كان مسن شركة قناة السويس التي تبرعت لهم بخمسمائة جنيه (!) . كذلك اقترضت الجماعة عدة مبالغ من عدد من التجار واستطاعت بذلك ان تبني مسجدا يضم مقر الجماعة ثم ألحقت به فيما بعد مدرسة للبنين ومدرسة للبنات ونادي (٨) . وأصبح

1 — Vatikiotis.- op. cit. p. 323.

٧ — هكذا اورد الشيخ حسن البنا التواريخ معا ، لكن احد الباحثين في تاريخ الجماعة وهو روزنتال في مقاله «الاخوان المسلمون في مصر» المنشور في مجلة «عالم الاسلام» عدد اكتوبر ١٩٤٧ «اكتشف عند مقارنة التقويمين الهجري واليلادي ان ذي القعدة ١٣٤٧ هـ يوافق شهري ابريل - مايو ١٩٢٩ . ونلاحظ ايضا ان الجماعة قد احتفلت بعيد تأسيسها العاشر في يناير ١٩٢٩ مما يرجح ان تاريخ التأسيس هو عام ١٩٢٩ فعلا . لكن الجماعة عادت فاحتفلت بالذكرى العشرين لتأسيسها في سبتمبر ١٩٤٨ الامر الذي عاد بنا الى ترجيح عام ١٩٢٨ خاصة وانه هو التاريخ المذكور في المادة الاولى من قانون النظام الاساسي للهيئة العامة للاخوان المسلمين» ، ص ٥ .

٨ — مذكرات الدعوة والداعية ، ص ٩٦ - ١١٠ .

هذا هو النمط الاساسي لمقار الجماعة .. مسجد ومقر مدرسة وناد ، وربما مشروع اقتصادي لخدمة البيئة .

ويحتاج الامر الى اربع سنوات من العمل الدؤوب والجولات التي لا تنقطع في المدن والقرى القريبة من الاسماعيلية حتى تنهض عدة شعب للجماعة على امتداد الجانب الشرقي للدلتا (بور سعيد - السويس - ابو صوير) وعلى امتداد الجانب الغربي حتى شبراخيت .. وكانت هناك صلات محدودة بالقاهرة (٩) .

لكن هذا النشاط لم يمر بعيدا عن عين البوليس ولا المتشككين في هذا النشاط . وانهالت التقارير تكيل التهم للشيخ فهو تارة عميل شيوعي ، وتارة وفدي مناويء لحكومة صدقي ، وتارة ثالثة جمهوري معاد للملك فؤاد ، وتارة رابعة موظف انتهك تعليمات الحكومة .. وتلفت هذه الشكاوي نظر الديكتاتور اسماعيل صدقي الذي يصدر امره لوزارة المعارف بالتحقيق مع الشيخ . ويثبت التحقيق براءته . لكن الشيء الاكثر اهمية من البراءة كان اهتمام اسماعيل صدقي بالجماعة وثفكيره في اقامة علاقات معها .. ضد خصومه (١٠) .

ويتوقف بعض الباحثين عند عام ١٩٣٠ وديكتاتورية صدقي كعلامة طريق في تاريخ الجماعة . فمن ناحية كان اجهاض التجربة الدستورية على يد صدقي «كفيلا بنشوء النزعات السياسية المتطرفة التي ترفض النموذج السياسي القائم ككل» (١١) ، ومن جهة ثانية كانت فكرة الداهية صدقي في تشجيع الجماعة وحثها للتعاون معه ومع السراى في مواجهة الوفد .

٩ - المرجع السابق ، ص ٨٤ - ١٠٨ .

10 — Mitchell - op. cit. p. 9.

11 — Vatikiotis - op. cit. p. 262.

والحقيقة ان الشيخ البنا لم يخف هذه العلاقة الخاصة التي نشأت بينه وبين اسماعيل صدقي وان كان أكد انه تلقى من صدقي عرضا بمساعدة مالية مغرية مقابل اعلان الاخوان المسلمين تأييدهم لصدقي ومناهضتهم لحزب الوفد ، وانه قد رفض هذا العرض الذي قدم له من خلال شقيقه عبد الرحمن (١٢) .
والشيء الهام هنا في نظر الباحث ان الداهية صدقي قد التقط الخيط ، وسواء نجح في اقامة علاقة خاصة مع الاخوان ام لم ينجح ، فان نجاحه الحقيقي كان يكمن في مجرد الفكرة التي اصبحت محل اهتمام وتنفيذ لاحق من قبل اجهزة السلطة المختلفة .

وبعد اجازة العام الدراسي ١٩٣٢ انتقل حسن البنا الى القاهرة بناء على طلبه . . ليجد ان له مجموعة من الاعضاء تحاول هي الاخرى ان تنشط وليجد ان عبد الرحمن شقيقه الاصغر يرأس جماعة صغيرة اسمها «جماعة الثقافة الاسلامية» ، وتندمج المجموعتان معا لتؤسسا اول شعبة للاخوان المسلمين بالقاهرة . وهكذا تدب حياة جديدة في صفوف الجماعة بتواجدها في قلب الحركة الاسلامية والسياسية في العاصمة .
وأصبح اغلب مؤسسي هذه الشعبة قادة لجماعة الاخوان المسلمين التي انطلقت لتوسع من نشاطها (١٣) .

واذا كان للأزمة الصغيرة التي حدثت في شعبة الاسماعيليه والتي اشرنا اليها سابقا من اثر فانها قد لقنت الشيخ درسا في ان يتخير معاونه في قيادة الجماعة من اقرب الناس اليه ، وايضا في ان تظل مسائل عدة مثل المالية ومواردها والعلاقات السياسية

١٢ - مذكرات الدعوة والداعية ، ص ١٠٦ .

١٣ - المرجع السابق ، ص ١٠٨ .

الهامة، حكرا في يديه وحده .

واعلنت شعبية الاسماعيلية - بعد ان تخلصت من المنشقين -
انتقال المركز العام للجماعة الى القاهرة حيث يوجد الامام ..
ويشهد المقر المتواضع بالقاهرة نشاطا جما كان محوره وعموده
الفقري الشيخ البنا . كان يومه ويوم الجماعة يسير كالتالي : في
الصباح الباكر يتوجه الشيخ الى المركز العام ، ثم يتوجه الى
المدرسة ليمارس نشاطه الوظيفي ثم يعود من المدرسة الى المركز
العام .. ثم يرتاح في منزله قليلا ليعود مرة اخرى الى المركز ..
وطوال هذا الوقت كان الشيخ يوجه اعمال الجماعة التنظيمية
والادارية والثقافية ، ويلقي المحاضرات ، ويتحدث الى الزوار
الكثيرين الذين كانوا يأتون الى المقر بدافع الرغبة في المعرفة او
حتى بدافع الفضول . وقد خصص الشيخ الفترة بين صلاة المغرب
وصلاة العشاء لالقاء محاضرات في تفسير القرآن ، وكان معظم
مستمعيه من سكان الحي من الحرفيين والتجار الصغار وبسطاء
القوم الذين يصفهم احد قادة الاخوان بانهم كانوا قوما «يلا تعليم
وبلا رغبة في التعلم» (١٤) لكن هؤلاء القوم سرعان ما استجابوا
للدعوة الشيخ وتكوّن منهم الوعي الاساسي لعضوية الاخوان
المسلمين .

فقد جذبت الجماعة اول ما جذبت «سكان المناطق الفقيرة
الذين كانوا يعانون من الوحدة والغربة في مدينة كالقاهرة ،
والمهاجرون الوافدون الى العاصمة الذين وجدوا الراحة النفسية
في اجتماعاتها ، وفي تأدية الصلوات الجامعة . وقد قامت فروع
الجماعة بالنسبة لهؤلاء مقام التجمعات الصوفية وطوائف العمال

القديمة» (١٥) .

ويمكن القول بأن القاعدة الأساسية للجماعة كانت في هذه المرحلة مكونة أساساً «من اصحاب الحرف الذين ينتمون إلى الطبقة الوسطى الدنيا ومن صغار التجار» (١٦) . وبعد عام واحد من انتقال المركز العام إلى القاهرة كان للجماعة خمسون شعبة في مختلف أرجاء مصر (١٧) .

لكن الباحثين في تاريخ الجماعة يلاحظون أن هذا الاتساع قد صاحبه تغير في التركيب الاجتماعي (الطبقي) لعضوية الجماعة ، فمع التطورات السياسية والاقتصادية التي طرأت على المجتمع المصري في الثلاثينات ، ومع اتسام تصرفات قيادة حزب الوفد بالتهادن - إلى حد ما - فيما يتعلق بالقضية الوطنية (١٨) اندفعت قوى كانت في الأساس من جماهير الوفد إلى صفوف الجماعات المنطرفة مثل الإخوان المسلمين ومصر الفتاة . . . ويصف أحد الباحثين جمهور الحاضرين في حديث الثلاثاء فيشير إلى وجود القوى التي أشرنا إليها فيما سبق والتي يميز أصحابها بأنهم يرتدون «الجلاليب» لكنه يؤكد «أن الغالبية الساحقة من الحاضرين كانت من الطلاب والموظفين والمدرسين والمهنيين» (١٩) .

15 — N. Safran, *Egypt in Search of political Community* - (1961) p. 202.

١٦ - ليوناردو بايندر ، الثورة العقائدية في الشرق الأوسط - تعريب

خيري حماد - دار القلم بالقاهرة (١٩٦٦) ، ص ٧٨ .

١٧ - د. اسحق موسى الحسيني ، المرجع السابق ص ٢١ .

١٨ - لزيد من التفاصيل حول هذا الموضوع راجع : د. رفعت السعيد ،

مصطفى النحاس - دار القضايا - بيروت (١٩٧٦) .

19 — Peters Donald, *The Moslem Brotherhood: Terrorists or Just Zealots* - Reporter, VIII (17 Mar. 1953), p. 8 .

وهكذا تغير الزي السائد من «الجلابية» الى «البدة» ، وكان ذلك ايدانا بتطور جديد في علاقات الجماعة واساليب عملها .

ورويدا رويدا تستقر الجماعة ، وتنتقل بمقرها وجمهورها من أزقة القاهرة الضيقة الى مناخ أرحب وجمهور أوسع ، ويمتلئ المركز العام بالموظفين المتفرغين ذوي المرتبات المدفوعة .. بما يوحي باتساع نشاط الجماعة وزيادة عضويتها .

وبدأت القاهرة ومدن القطر المختلفة تشهد رجالا يرتدون زيا جديدا عبارة عن «شال» يضعونه فوق الكتفين وعليه شارة الجماعة ، وفي البداية كان لون الشارة اخضر ثم ما لبث ان اصبح ابيض . وكثيرا ما كان «الدعاة» من اعضاء الاخوان المسلمين يزودون هذا الشال بجيب كبير يتدلى على الصدر يوضع فيه مصحف ظاهر (٢٠) .

واذا كان هذا الزي - ربما يتكلفه من مال ومن مظهر وقور - قد اقتصر على الميسورين من اعضاء الجماعة فان تعليمات الجماعة لأعضائها كانت تحتم في مطلع الثلاثينات ان يضع العضو فسي خنصر اليد اليمنى خاتما من الفضة ذي عشرة اضلاع ترمز الى الآية الكريمة «قل تعالوا اتلو ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا» وبه سيفان متقاطعان ومصحف (٢١) .

ويشير بعض الباحثين الى ان هذا الزي الاخواني كان اول استخدام مصري لفكرة الزي الحزبي الموحد التي سرعان ما انتشرت في مصر في منتصف الثلاثينات في صورة القمصان الملونة والتي كانت امتدادا او تقليدا لزي التنظيمات الفاشية والنازية التي اجتاحت اوربا في ذلك الحين .

٢٠ - عبد الباسط البنا ، المرجع السابق .

٢١ - مذكرات الدموع والدامية ، ص ٢١٧ .

وعلى اية حال فان اتساع عضوية الجماعة قد جعل مسن المستحيل الزام الجميع بزي او شارات معينة .. وهكذا نسيت هذه العادة .

ومع استقرار الجماعة تعقد مؤتمرها الاول في مايو ١٩٣٣ ، وقد تركزت اعمال المؤتمر في بحث النشاط الذي تمارسه البعثات التبشيرية المسيحية وكيفية مواجهتها . وقرر المؤتمر توجيه رسالة الى الملك فؤاد يطالب فيها بضرورة اخضاع نشاط هذه البعثات الاجنبية لرقابة حكومية فعالة (٢٢) .

وفي نفس العام يعقد الاخوان المسلمون المؤتمر الثاني لجماعتهم والذي خصص لدراسة مسائل التثقيف والدعوة ، وقرر المؤتمر تأسيس شركة صغيرة لانشاء مطبعة خاصة بالاخوان المسلمين (٢٣) . وكالعادة كان البنا هو صاحب الفكرة وهو المحرك والمنظم فسي تنفيذها .. وبجهد مكثف منه اثمرت نتائج المؤتمر الثاني مجلة اسبوعية هي «الاخوان المسلمون» لكنها لم تستمر طويلا .. ثم صدرت «النذير» كلسان حال للجماعة .. ولكنها ما لبثت ان انشقت عن الجماعة . لكن اهم ما اسفر عنه هذا التوجه نحو الدعوة والاعلام هو سلسلة الرسائل التي كتبها حسن البنا شارحا فيها اهداف الجماعة واساليبها ورؤيتها للمجتمع المصري ولمشاكله وللدعوة الاسلامية وطرق تعزيزها .. وقد كانت هذه «الرسائل» وظلت لامتد طويلا - وربما حتى الان - الاساس النظري والفكري لجماعة الاخوان المسلمين .

وهكذا قفز البنا بجماعته القفزة الاولى نحو الصعود .. وهو توسيع نطاق الدعوة والاعلام وتنشيط خطوط الاتصال بين الحركة

٢٢ - عبد الباسط البنا ، المرجع السابق ص ٢٦ .

٢٣ - مذكرات الدعوة والداعية ، ص ١٤٥ .

والجماهير .

وبعد الاعلام يأتي التنظيم ، هكذا كان الشيخ منطقيا فسي
تفكيره .. وهكذا تحددت مهام المؤتمر الثالث الذي عقد في مارس
١٩٣٥ حيث بدأ المرشد يضع قواعد العمل التنظيمي . فبعد
توسيع نطاق الدعوة والاتصالات والاعلام لا بد من ضوابط
للعضوية ، ولا بد من بناء حزبي محكم وإلا هددت الجماعة بأن
تصبح مثل غيرها من الهيئات والاحزاب التي تواجدت في ذلك
الحين مجرد لافتة وجماهير - قلت او كثرت - تنظيم هلامي غير
محدد المعالم .

وصاغ الشيخ شروط العضوية ومراتبها ودور العضو في كل
مرتبة ، وأهم من هذا انه وضع النواة الاولى لتنظيم «الجوالة»
الذي لعب فيما بعد دورا حاسما في تاريخ الجماعة .
ويحدد المرشد كتابة وبشكل واضح وصارم شروط العضوية
ومراتبها :

«على العضو الراغب في الانضمام ان يتحلى بالاخلاق والسمعة
الحسنة والسلوك المتين ، ويكون لديه الاستعداد للطاعة التامة
وتنفيذ ما يلقي عليه من اوامر . وهو في هذه المرحلة يكون اخا
مساعد اذا اعلن استعداداه ووقع استمارة العضوية وتعهد بسداد
الاشتراك المالي .. ثم اذا اثبت حسن ادائه للواجبات من حفظ
للعقيدة وتعهد بالتزام الطاعات وعكف عن المحرمات وحضر
الاجتماعات الاسبوعية يصير اخا منتسبا ويرتفع بعد ذلك لان
يصبح اخا عاملا اذا ما اضاف لسابق الواجبات والصفات قدرة
على دراسة عقيدة الاخوان ، وتعهد بالورد القرآني ، وحضر
مجالس القرآن الاسبوعية وكذلك اذا ما اشترك في صندوق
الحج ولجنة الزكاة وانضم الى فرق الرحلات ما دامت سنه تسمح
بذلك ، وعليه في هذه المرحلة ان يلتزم التحدث بالعربية الفصحى
بقدر المستطاع ، مع عمله الدائم على تثقيف نفسه في الشؤون

الاجتماعية العامة وحفظه للاربعين حديثا نبويا . . أما الدرجة الرابعة وهي اسمى الدرجات فهي درجة الجهاد وهي من حق الاخ العامل والذي يثبت لمكتب الارشاد بمحافظته ومواظبته على كل الواجبات السابقة ويصبح بذلك داعية مجاهدا . والداعية مرتبة سامية اذ لا بد ان يكون مؤمنا بفكرة يدعو اليها بالكتابة والخطابة والحديث العادي . . والعمل الجدي في سيرته الخاصة والعامة بكل ما يستطيع من وسائل الدعاية ، كما يتحلى بالبلاغة فيكون محدثا وقدوة يؤثر في الناس بعمله وشخصه» (٢٤) . . وهكذا وضع البنا اسس تنظيم حديدي محكم استطاع ان يخوض به التجربة التي حلم كثيرا بها .

وكانت «الجوالة» هي فكرة البنا في بناء قوة ضاربة وفاعلة للتنظيم ومن الجوالة جاءت فكرة الكتائب في عام ١٩٣٧ التي اعتبرت تنظيما للصفوة او للكادر الاساسي للجماعة . . والتي ربما كانت هي والجوالة البذور الاولى لفكرة الجهاز السري . كذلك وافق المؤتمر الثالث على «عقيدة الجماعة» والتي تقول: «١ - اعتقد ان الامر كله لله ، وان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم خاتم رسله للناس كافة ، وان الجزاء حق ، وان القرآن كتاب الله ، وان الاسلام قانون شامل لنظام الدنيا والآخرة ، واتعهد بان ارتب على نفسي حزبا من القرآن الكريم ، وان اتمسك بالسنة المطهرة وان ادرس السيرة النبوية وتاريخ الصحابة . ٢ - اعتقد ان الاستقامة والفضيلة والعلم من اركان الاسلام . واتعهد بان اكون مستقيما اؤدي العبادات وابتنع عن المنكرات : فاضلا اتحلى بالأخلاق الحسنة ، واتحلى عن الأخلاق السيئة ،

٢٤ - حسن البنا ، تذكرة الداعي - مقال منشور بمجلة «الاخوان» الشهرية،

العدد التاسع - بدون تاريخ .

واتحرى العادات الإسلامية ما استطعت ، وأوثر المحبة والسود على التحاكم والتقاضي ، فلا ألجأ إلى القضاء إلا مضطرا ، واعتز بشعائر الإسلام ولغته وأعمل على بث العلوم والمعارف النافعة في طبقات الأمة .

٣ - أعتقد أن المسلم مطالب بالعمل والكسب والتكسب ، وأن في مثله الذي يكسبه حقا مفروضا للسائل والمحروم ، واتعهد بأن أعمل لكسب عيشي واقتصد لمستقبلي وأؤدي زكاة مالي وأخصص جزءا من إيرادي لأعمال البر والخير وأشجع كل مشروع اقتصادي نافع ، وأقدم منتجات بلادي وبني ديني ووطني ولا أتعامل بالربا في شأن من شؤوني ولا أتورط في الكماليات فوق طاقتي .

٤ - أعتقد أن المسلم مسؤول عن أسرته وأن من واجبه أن يحافظ على صحتها وعقائدها وأخلاقيها . واتعهد بأن أعمل لذلك جهدي وأن أثبت تعاليم الإسلام في أفراد أسرتي . ولا أدخل ابنائي مدرسة لا تحفظ عقائدهم وأخلاقهم وأقاطع كل الصحف والنشرات والكتب والهيئات والفرق والاندية التي تناوى تعاليم الإسلام .

٥ - أعتقد أن من واجب المسلم إحياء مجد الإسلام بانهاض شعوبه وإعادة تشريعه ، وأن راية الإسلام يجب أن تسود البشر وأن مهمة كل مسلم تربية العالم على قواعد الإسلام . واتعهد بأن أجاهد في سبيل أداء هذه الرسالة ما حييت وأضحني في سبيلها بكل ما أملك» (٢٥) .

ولقد تعمدت أن أورد النص كاملا . . ولا يملك الباحث إلا أن يسجل ملاحظة واحدة وهي أن النص أخلاقي صرف ولا بأس من ذلك

لكنه لا كلمة واحدة عن الاستعمار ولا عن القضية الوطنية في بلد يهيمن الاحتلال على مقدراته . . ولا كلمة دفاع واحدة عن الفقراء ولا حل واحد لمشكلة من مشكلات مصر أو شعبها وبإختصار هو مجرد اقتباسات اخلاقية تصلح أهدافا لأي مسلم في أي بلد وفي أي زمان .

لكن أخطر ما في الموضوع هو قرار المؤتمر بأنه «على كسل مسلم أن يعتقد أن هذا المنهج كله من الإسلام وأن كل نقص منه نقص من الفكرة الإسلامية الصحيحة» (٢٦) . ويلاحظ أحد الباحثين خطورة هذا المبدأ ويرى «أن الجماعة تصادر به الدين لمصلحتها وبهذا لا تصبح مجرد جمعية تطبق الدين كما يحاول غيرها أن يفعل ، وإنما تؤكد أن منهجها وحده هو الإسلام الصحيح ومن ثم فإن من يقف ضدها كجماعة يكون خارجا على الإسلام ذاته . . أنه مبدأ يسعى للسيطرة على الإسلام لا للاتصاف به فقط» (٢٧) . وبهذا فقط يمكننا أن نفسر حملات القتل والاغتيال التي نظمها أعضاء الجماعة ضد خصومها ، فإن خصوم الجماعة هم ببساطة خصوم الإسلام ذاته ؛ والخارجون عليها والرافضون لها ليسوا سوى مجرد رافضين «لجماعة المسلمين» والرافض لجماعة المسلمين جزاؤه القتل .

ويأتي المؤتمر الخامس في عام ١٩٣٩ ليمثل انطلاقة جديدة . وفي هذا المؤتمر يحدد البنا الطبيعة الشاملة لجماعته فهي «دعوة سلفية ، وطريقة سنية ، وحقيقة صوفية ، ومنظمة سياسية ، وجماعة رياضية ورابطة علمية ثقافية ، وشركة اقتصادية ، وفكرة اجتماعية» (٢٨) . وأكد البنا «أن جماعته ترفض التدخل في

٢٦ - مذكرات الدعوة والداعية ، ص ١٨٢ .

٢٧ - طهارة البشري ، المرجع السابق ص ٥٢ .

٢٨ - المؤتمر الخامس ، ص ١٤ .

الخلافات المذهبية التي بين الاعيان والاعلام والاحزاب والجماعات
وانها تركز جهدها للتنظيم والعمل والسعي الدائب لكسب
اعضاء جدد» (٢٩) .

واذ يحاول بعض اتباعه من الشبان «والمترعين والقلقين»
رفض المنهج المتاني والحذر الذي يرسمه الشيخ بعناية وحرص
فانه يحدثهم قائلا ان الطريق ما زال طويلا وشاقا ويحدد لهم
توقيت الهجوم العام وقواته .. «في الوقت الذي يكون فيه
منكم - معشر الاخوان المسلمين - ثلاثمائة كتيبة قد جهزت كل
منها نفسيا وروحيا بالايمان والعقيدة ، وفكريا بالعلم والثقافة ،
وجسميا بالتدريب والرياضة ، في هذا الوقت طالبوني بأن اخوض
بكم لجاج البحار واقتحم بكم عنان السماء ، واغزو بكم كل عنيد
جبار ، فاني فاعل ان شاء الله» (٣٠) .

هكذا يكون الجيش مستعدا .

وقد يلاحظ القارئ اننا لم نشر للمؤتمر الرابع للجماعة ..
وقد عقد هذا المؤتمر في عام ١٩٣٦ وخصص للاحتفال بتتويج
الملك فاروق ، ولذلك قصة اخرى لعلنا نوردها في فصل قادم .



نحن الان نفتح صفحة جديدة ..
صفحة ما بعد المؤتمر الخامس ..
كل ما قبل ذلك كان تحضيرا واعدادا .. اما اليوم فهو القول

٢٩ - المرجع السابق ، ص ١٦ .

٣٠ - المرجع السابق ، ص ٢٤ .

الفصل .. هو بدء «التنفيذ» ، كان مجرد اعداد للثلاثمائة كتيبة اسنعدادا لخوض لجاج البحر ، واقتحام عنان السماء .
ولعله من الضروري هنا ان تلقي نظرة على البناء التنظيمي الذي ابتدعه واقام أسسه بنجاح تام الشيخ حسن البنا .
كانت الجوّالة هي اول عمل تنظيمي خاص اقامه البنا ، ولعلها كانت في البداية محاولة «لبلورة» النشاط الرياضي والاجتماعي الذي اهتم به الشيخ غاية الاهتمام مقتديا بالحديث الشريف «المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف» وبالحكمة البليغة «العقل السليم في الجسم السليم» (٢١) .

وفي أعقاب المؤتمر الثالث للجماعة (١٩٣٥) زاد الاهتمام بصورة مكثفة بفرق الجوّالة .. واعتبرت تنظيما مستقلا ذات هيكل مستقل تابع مباشرة للمركز العام .. ولعلها أصبحت فسي ذلك الحين محط اهتمام اكبر من الشيخ فقد بدأت القمصان الملونة خضراء (مصر الفتاة) وزرقاء (الوفد) تملأ شوارع القاهرة والمدن الاخرى تستخدم الردع السياسي والردع المضاد .

وكان لا بد لجماعة كالاخوان من فريق للردع خاص بها .. ولعل الشيخ كان اكثر من اتقن ذلك من قادة العمل السياسي المصريين .

وفي عام ١٩٣٩ عين البنا واحدا من اخلص رجاله - هو محمود لبيب (ضابط سابق بالجيش) قائدا عاما لفرق الجوّالة وكون لها مجلس قيادة من سبعة اشخاص .

وباختصار كانت فرق الجوّالة هي الوعاء السذي يستوعب اخلص شباب الجماعة واكثرهم ولاء .. ويصقلهم ويدربهم ، ويعودهم على الطاعة التامة والتفاني المطلق .. ولعل الشيخ وهو

يصوغ جنينيات هذا الوعاء، كان يدرك ان ثمة خطوة اخرى قادمة هي اختيار اخلص هؤلاء الخلاء .. وانشط هؤلاء النشطاء في وعاء سري تماما هو «الجهاز الخاص» .. لكن لذلك قصة اخرى. والمهم ان فرق الجواله قد نشطت ، واتسعت وامتد عملها الى مجالات عدة في الريف والمدينة ابتداء من محو الامية ومقاومة الكوليرا وخدمة البيئة الى ردع الخصوم السياسيين الى المشاركة في الاحتفالات العامة كجيش خاص بجماعة الاخوان المسلمين .. وفي عام ١٩٤٨ كان عدد اعضاء فرق الجواله من الاخوان المسلمين ٤٠٠٠ عضو .

ولقد اثارت فرق الجواله هذه الكثير من الجدل .. فالهيئة العامة للكشافة قاومت في بداية الامر نشاطها فقانونها يؤكد ان «الكشاف» لا يتداخل في السياسة .. والاحزاب الاخرى قاومتها واعتبرتها نهجا «فاشستيا» في التنظيم .

وبرغم ذلك فقد نجح الامام في ان يبرز شباب جماعته في صورة زاهية تماما فقد كانوا حريصين دوما على خدمة الجمهور، وقدموا بالفعل خدمات هامة وخاصة في اوقات المحن العامة كوباء الكوليرا والملاريا .

ومع «الجواله» كانت «الكتائب» .. «كتائب انصار الله» . فالجواله للرياضة والشباب والخدمة العامة واما «الكتائب» فهي مجموعات تضم كل منها اربعين عضواً من الاعضاء النشطين في الجماعة .. ويلتقون معا ليلة كل اسبوع حيث يقضون اكثر الليل في العبادة وتلاوة القرآن .. وتفسيره وقراءة الاوراد . وكان الهدف الاساسي الذي وضعه الشيخ لهذه الكتائب هو ربط العضو بالجماعة ، وتطوير علاقته بها من علاقة «انتماء» الى علاقة «ايمان» فهو يعبد الله في اطارها وبين صفوفها .. ولعل فكرة هذه الامسيات الدينية ، ذات العبادة المكثفة قد واثت الشيخ من خلال انتمائه السابق للصوفييين .. كذلك كانت الكتائب وعشاء

يختبر فيه الرجل رجاله.. ويفرز من بينهم من هو أكثر إخلاصاً وولاء.. وكان شعار الكتائب «العمل - الطاعة - الصمت» (٢٢)..
لكن لماذا «الصمت»؟.. وأي حاجة للصمت في ليال ليس فيها سوى التعبد وذكر الله.. ربما كان الرجل ينتقي من بين أخلص خلصائه.. رجالاً لعمل جديد لعله «الجهاز الخاص»..
وبعد فترة.. استنفدت «كتائب أنصار الله» غرضها بالنسبة للمنظم الفد الذي استشعر أنه قد انتقى ما شاء من رجال.. وأنه قد آن لإوان لوضع نظام يشمل أعضاء الجماعة جميعاً.. وكانوا قد أصبحوا بضع مئات من الألوف، وكان نظام الأسر.

وقد بدأ تنفيذ هذا النظام في عام ١٩٤٣ في ظل التزايد الواسع للعضوية وما صاحب بعض فترات الحرب العالمية من ضغوط على الجماعة (٢٣). وفي بداية الأمر أسمى «نظام الأسر التعاوني» ثم أصبح اسمه «نظام الأسر». وتقوم الفكرة التسيي وضعها الشيخ البنا على أساس تجميع الأعضاء النشطين في كل شعبة وتقسيمهم إلى مجموعات كل مجموعة لا تزيد عن خمسة أعضاء (أصبحت عشرة فيما بعد) (٢٤) وتسمى المجموعة «أسرة» وتنتخب كل أسرة رئيساً يسمى «نقيباً» ويقوم بتمثيل مجموعته أمام قيادة الفرع. وتعتبر الأسرة وحدة متكاملة مسؤولة مسؤولية جماعية عما تكلف به. وتكون كل أربع أسر «عشيرة» يرأسها «نقيب» الأسرة الأولى من أسر العشيرة. وتكون كل خمس عشائر «رهط» و«الكتيبة» تضم خمسة «رهوط» (٢٥).

٢٢ - الدعوة ، ١٥-٤-١٩٥١.

33 — Mitchell - op. cit. p. 196.

٢٤ - نظام الأسر : نشأته وأهدافه ، ص ١٨ .

٢٥ - المرجع السابق ، ص ١٨ .

وهكذا وصل البنا الى الطموح التنظيمي الذي يريد . . والذي حلم به ، فقد نجح نظام الاسر في ان يحيل الجماعة كلها الى شبكة متصلة الحلقات متماسكة الفعل ورد الفعل ، قادرة على ان تستجيب - وعلى الفور - لارشادات وتوجيهات القائد . . وفي المركز العام كان «قسم الاسر» تحت اشراف مباشر من «المرشد» وحركة «الاسر» اقوى جهاز في الجماعة . . بل واقوى جهاز سياسي منظم في مصر كلها .

والاسرة تعقد اجتماعات اسبوعية حيث تمارس معا العبادات، وتقرأ القرآن والاوراد ، ويقدم كل عضو حسابا عن نشاطه وعمله ومباليته . وكان البنا يخث الاخوان «على ان يعزروا علاقات الاخوة في اطار الاسرة الاخوانية» . فاجتماعات «الاسرة» الاسبوعية تعقد خارج الشعبة ويستحسن ان تعقد في منازل اعضائها بالتناوب ، وبخلاف الاجتماعات الاسبوعية كان على الاسرة ان تنظم امسية اسلامية كل شهر . . ويستحسن ان تقضيها في مكان خلوي حيث ينامون ويقرأون الاوراد ويصلون معا ويتناولون طعامهم معا . . والاسرة تصلي الجمعة معا وتحل مشكلاتها المالية بينها . . وعلى اساس نظام «التكافل» الاسلامي اذ تحتفظ الاسرة بصندوق تعاوني تضم اليه تبرعات اعضائها وترسل الاسرة خمس ايرادها الى الشعبة لتمول منه المشاريع الاجتماعية التي تديرها الشعبة . وقد حرص «البنا» على تعزيز نظام «الاسر» كسبيل لارتباط العصور بالجماعة ليس فقط سياسيا وانما اجتماعيا واقتصاديا . . فقد حرص «البنا» على ان تصبح الجماعة موئل العضو واسرته ودرعه ومحط آماله وكان يروي دوما كيف فقد احد اعضائه الجماعة مورد رزقه فقدم له اخا له في الاسرة «نصف مرتبه» ، فلما سئل: كيف تعيش بنصف راتب ؟ اجاب : وكيف يعيش اخي بلا دخل ؟ .

وقد اوصى البنا الاخوان بأن يقيموا نظام «الاسر» على اساس

اعمدة ثلاثة : التعارف - التفاهم - التكافل - مستلهمين الآية
الكريمة «واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا» والحديث
الشريف «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا» (٢٦) . وتتجلى
براعة البنا كمنظم في انه قد ربط بالجماعة واهدافها كل عضو
فيها . . ومنحه القدرة على العمل في اطارها فأصبحت
«الاخوانية» اسلوبا للحياة (٢٧) .

. . هكذا يكون الجيش مستعدا . . الاعضاء منتظمون فسي
«الاسر» تشدهم الى المرشد برباط وثيق ، والشباب الاكثر حيوية
والاكثر اخلاصا منتظمون في فرق «الجوالة» يتدربون ويتعودون
الطاعة التامة والتفاني في الاخلاص لبيعتهم للمرشد وفوق هذا
هناك «الجهاز الخاص» المدرب والمسلح والمجهز تجهيزا عاليا
ليكون اداة الردع التي لا يعرف احد عنها شيئا سوى المرشد
نفسه . . وبهذا يحكم المرشد قبضته تماما على الجماعة كلها .
. . وكما حاول البعض ان يتهم . . كان الامر حقيقة « اذا
عطس الامام في القاهرة . . قال الاخوان فسي كل مصر . .
يرحمكم الله » .



والى المجال الصعب بالنسبة لاي مسلم «سلفي» . . وهو
مجال العمل وسط النساء وتنظيمهن . . وصلت اهتمامات البنا،
فمنذ البدايات الاولى في الاسماعيلية اهتم البنا بالعمل وسسط
«الاخوات» محاولا برغم تمسكه «بالحجاب» وبضرورة «استقرار

٢٦ - المرجع السابق ، ص ١٥ .

٢٧ - رضوان محمد رضوان ، المأثورات .

المرأة في البيت» ان يجد لجماعته موضع قدم في الحركة النسائية . ذلك ان البنا كان يؤكد وباستمرار اهمية الدور الذي تلعبه «الاسرة الاسلامية» في تنشئة جيل مسلم ، فكيف يمكن تصور «أسرة اسلامية» بغير «أخوات مسلمات» ؟

وهكذا كان من بين مشاريعه الاولى وهو لم يزل بعد فسي الاسماعيلية تأسيس «مدرسة أمهات المؤمنين» ، وفي ابريل ١٩٣٣ أصبحت هذه المدرسة اول فرع رسمي للاخوات المسلمات (٢٨) . واستمر العمل وسط النساء تعرقله التوجهات السلفية للجماعة تجاه قضية تحرير المرأة وحققها في العمل وتجاه الحجاب وقضية الأحوال الشخصية ، وتعرقله ايضا مقاومة وتأفف بعض أعضاء الجماعة من العمل وسط «الحريم» ، وهكذا مضت سنوات عشر كاملة على تأسيس الفرع الاول للاخوات المسلمات بالاسماعيلية قبل ان تتكون قيادة مركزية «للاخوات المسلمات» بالمركز العام . . وبدفع خاض من جانب الشيخ البنا تحقق الاخوات المسلمات نجاحا يعتبر بمقاييس الاربعينات وبمقاييس العمل النسائي اكبر من كبير . . فقد وصل عدد الاخوات المسلمات في عام ١٩٤٨ رقما عاليا جدا هو خمسة آلاف عضوة (٢٩) . . لكن الملاحظة الهامة هي ان الاخوان اذ حققوا في الجامعات نجاحا باهرا وسط طلاب الجامعات في الاربعينات الا ان عدد الطالبات المحجبات في الجامعة كان ضئيلا جدا الى درجة ملفتة للنظر . . اذ يبدو ان «الفتيات المتعلمات كن يتصورن دعوة الاخوان كدعوة سلفية تعود بالمرأة الى

٣٨ - احمد انس الحجاجي ، روح وريحان - المرجع السابق ص ٢٠٠ .
٣٩ - لمزيد من التفاصيل راجع : الاخوات المسلمات ، الرسالة الاولى - القاهرة - (١٩٥١) .

عصر الحرير» (٤٠) .
وفي أيام «المحنة الاولى» (١٩٤٨ - ١٩٥٠) لعبت الاخوات
المسلمات دورا هاما في رعاية أسر المعتقلين وفي تأمين الاتصال
بين سجناء الاخوان في مختلف السجون وبينهم وبين من بقي من
الاخوان في الخارج .
ومن صفوف الاخوات المسلمات لمعت بعض اسماء . . وبرز
احد هذه الاسماء (زينب الغزالي) ليلمع في قمة قيادة الدعوة .



واذ يستعد الجيش لمرحلة «التنفيذ» فلا بد من جهاز اعلامي
قوي يمكنه من اداء مهامه . . والبنا السدي يرفض الفسرب
وحضارته . . وكل منجزاتها حرص على ان يوصي الاخوان بأن
«يتعلموا من الغرب فنون الدعاية» (٤١) .

وكانت المطبعة الصغيرة التي أسسها البنا بعد المؤتمر الثاني
للجماعة مستمرة في طبع رسائله الى الاخوان والتي أصبحت
سلاحا اعلاميا يحقق للشيخ الهيمنة الفكرية على الجماعة . .
والهيمنة الفكرية للجماعة على قطاعات كبيرة من التيارات
الاسلامية . . ورويدا رويدا تنمو المطبعة الصغيرة بفضل الاهتمام
الدائب من المرشد لتصبح واحدا من اهم المشروعات الاقتصادية
للجماعة (٤٢) .

وبرغم البداية المتواضعة فقد نجح البنا فني ان يصدر اول
مجلة اخوانية تحمل دعوته الى الجمهور . . وكانت مجلة «الاخوان

40 — Mitchell - op. cit. p. 173.

٤١ - حسن البنا ، الرسائل الثلاث : ص ١١ .

٤٢ - الدعوة ، ١٢-٢-١٩٥٢ .

المسلمون» الاسبوعية التي صدرت لتعلن انها صوت دعوة الحق والقوة والحرية وكانت المجلة مملوكة لواحد من كبار السلفيين الذين اثروا تأثيرا كبيرا في الامام عندما كان بعد طالبا . . هو الشيخ محب الدين الخطيب صاحب المكتبة السلفية . وبجنيهان فقط كانا كل ما يملكها الشيخ حسن في جيبه اغرى الشيخ محب الدين الخطيب على مشاركته في اصدار هذه المجلة باسم «الجماعة» . . وصدر العدد الاول في مايو ١٩٣٣ لتكون اول مجلة تصدر عن الجماعة وتستمر في الصدور اربعة اعوام كاملة (٤٢) . ومع مرحلة «التنفيذ» كان لا بد للجماعة من سلاح اعلامي جديد . . «النذير» التي كان لها من اسمها الكثير والتي كانت «اعلانا» صريحا وصارما من الشيخ لكل سياسي مصر بـ«ان الاخوان المسلمين» قد اقتحموا ميدان السياسة . .

لكن «النذير» تخرج مع المنقسمين على الجماعة . . هي ورئيس تحريرها وصاحب امتيازها لتصبح في عام ١٩٣٩ لسان حال المنشقين الذين اسموا انفسهم «شباب سيدنا محمد» (٤٤) . ويستخدم البنا علاقاته الوثيقة بالشيخ رشيد رضا وبأسرته ، ليحصل على مجلة «المنار» التي تعثر صدورها بعد وفاة الشيخ رشيد عام ١٩٣٥ فأصدرها البنا باسم جماعته منذ عام ١٩٣٩ حيث اصدر منها ستة اعداد . . الى ان الفت الحكومة ترخيص المجلة كجزء من ضغطها على جماعة الاخوان والفت في نفس الوقت مجلة اقليمية كانت تصدر عن الجماعة باسم «التعارف» (٤٥) . لكن شهر العسل يعود سريعا . . ويجد المرشد سبيلا للصلح

43 — Mitchell - op. cit. p. 185.

٤٤ — مذكرات الدعوة والداعية ، ص ١٤٩ .

45 — Heyworth - Dunne - op. cit. p. 57.

مع الحكام .. وفي عام ١٩٤٢ ، وكجزء من المصالحة العامة ،
وكتعبير عن مصالحة جديدة بين الوفد والاخوان تنهض الجماعة
من جديد لتصدر في اغسطس ١٩٤٢ مجلتها الاسبوعية «الاخوان
المسلمون» والتي صدرت في بداية الامر كل اسبوعين .. وفي
مايو ١٩٤٦ صدرت «الاخوان المسلمون» يومية .. وواصلت
صدورها حتى حل الجماعة في ديسمبر ١٩٤٨ .
وفي نوفمبر ١٩٤٧ اصدرت الجماعة مجلة شهرية للدراسات
الاسلامية باسم «الشهب» لعلها اقرب ما تكون الى «منار» الشيخ
رشيد رضا .. كذلك اصدرت الجماعة مجلة طلابية كانت توزع
اساسا على طلاب الجامعات (٤٦) .



واذ رفض البنا التعليم الحديث باعتباره انعكاسا غريبيا
مرفوضا يعلم التلاميذ الضلال والعلمانية ، واذا رفض التعليم
الازهري باعتباره مجرد حفظ لموضوعات دينية وانه خال من
الاهتمام الروحي والوجداني .. فقد حلم بتعليم من نوع جديد .
وكعاداته عندما يقتحم اي ميدان يبدأ بمشروع صغير ثم
يبدل من طاقته وجهده بما يجعل اي صغير كبيرا .
وقد بدأت المؤسسة التعليمية للاخوان المسلمين منذ الايام
الاولى في الاسماعيلية كنموذج يقدمه «الامام» لنوعية جديدة من
التعليم تستهدف نهضة الاسلام .. وتستهدف نقد التعليم
الحديث ودحضه باعتباره «تعلما علمانيا» (٤٧) .
وفي عام ١٩٣٥ شكلت الجماعة وفدا لزيارة رئيس الوزراء

46 — Vatikiotis - op. cit. p. 361.

47 — Mitchell - op. cit. p. 284.

ووزير المعارف العمومية وممثلي الاحزاب السياسية للمطالبة بتعديل أسس التعليم تعديلا جذريا بحيث يقسم على أسس اسلامية حقة (٤٨) . وقد سجلت الجماعة اكثر من مرة انتقادها المرير للحكومة المصرية لكونها حكومة بلد اسلامي وتسمح في نفس الوقت للبعثات المسيحية بافتتاح مدارس ولان مدارس الحكومة تدرس تاريخ اوربا ولا تدرس تاريخ الاسلام (٤٩) . ونلاحظ انه في عام ١٩٤٨ خاضت صحف الجماعة وشعبها معركة عنيفة ضد المدارس الكاثوليكية . وقد ارسل الاب هنري عيروط الى جريدة الاخوان المسلمين رسالة رد على هذا الهجوم لكن الجريدة لم تنشر هذه الرسالة . واخيرا نجح الاب عيروط في مقابلة الشيخ حسن البنا، ونشرت جريدة «الاخوان المسلمون» موضوعا عن هذه المقابلة ركزت فيه على ضرورة اتحاد رجال الاديان ضد الالحاد والملحدين (٥٠) .

وفي عام ١٩٣٨ وعندما طلب وزير المعارف العمومية السي شيخ الازهر تقريرا عن توحيد نظامي التعليم «الازهري والحديث» اسهم الشيخ حسن البنا في هذا الامر بتقرير تفصيلي وجهه في شكل رسالة الى الوزير أكد فيها ان هزيمة «العلمانية» لن تكون بغير اتقان رجال الدين لمختلف فروع العلوم والمعرفة . ومن ثم فقد أكد البنا انه لا يريد تعليما اسلاميا صرفا ، ولا علمانيا صرفا وانما مزيج من الاثنين (٥١) .

وفي عام ١٩٤٦ بدأ البنا يولي شبكة التعليم الاخوانية اهتماما

٤٨ - حسن البنا ، الرسائل الثلاث ، ص ١١٧ .

٤٩ - عبد القادر عودة ، الاسلام بين جهل ايتائه وعجز علمائه .

٥٠ - الاخوان المسلمون ، ١٩٤٨-٨-٥ .

٥١ - الاخوان المسلمون ، ١٩٤٦-٧-١٧ .

خاصا حيث تكونت «لجنة» تأسيس المدارس الابتدائية والثانوية للبنين والبنات «ثم تكونت لجنة الشؤون الثقافية» (٥٢) . ودعا البنا انصاره للتبرع . . وانهالت التبرعات . . ويلاحظ ان احدى القوائم قد ضمت تبرعا بخمسة آلاف جنيه مع وعد تبرع بألف جنيه اخرى لكل مدرسة تؤسسها الجماعة . . وفي عام ١٩٤٦ كان وزير المعارف محمد حسن العشماوي صديقا شخصيا للشيخ حسن البنا فوجه رسالة رسمية للجماعة يدعوها الى المساهمة في مشاريع الوزارة لمحو الأمية وتعميم التعليم . وقدمت الوزارة معونة للجماعة ٧٥ قرشا مقابل كل تلميذ يدرس في مدارسها ثم قدمت لها الكتب والادوات اللازمة لمدارسها مجانا ، ثم قررت الوزارة تغطية نفقات هذه المدارس بالكامل . . وقد دعمت هذه المساعدات ميزانية شبكة التعليم الاخوانية وفوق ذلك قدمت لها اعترافا رسميا . ثم عمد البنا الى تأسيس شركات مساهمة لتأسيس المدارس وقد نجحت هذه الفكرة ايضا .

واتسعت شبكة المدارس الاخوانية الى درجة ان الشيخ البنا قد أكد ان كل شعبة من شعب جماعته الالفين أسست مدرسة او اكثر (٥٢) . ولا بد لنا من ان ندرك اثر ذلك في انتشار الجماعة ونفوذها في صفوف التلاميذ وأولياء الأمور والمدرسين والمدرسات .

. . وأسهمت الجماعة ايضا في مختلف أوجه النشاط الاجتماعي .

وقد اشرنا الى دور فرق الجواله الاخوانية في مقاومة الماريا والكوليرا ، كذلك فقد وجه البنا جماعته لتأسيس قسم طبي عام

٥٢ - الاخوان المسلمون ، ١٠-٧-١٩٤٦ .

٥٣ - حسن البنا ، قول فصل - ص ٢٤ .

١٩٤٤ . . ثم افتتح الشيخ البنا عيادة طبية واجزاخانة ومستشفى صغير بلغ عدد المترددين عليه ٣٠٠ ٥١ مريض في عام ١٩٤٧ ووصلت ميزانية القسم الطبي في عام ١٩٤٨ الى ٢٣٠٠٠ جنيه .

وفي ميدان الخدمات الاجتماعية بدأت الجماعة نشاطها ملحوظا ، وفي عام ١٩٤٦ كان لها ١٠٢ فرعا للخدمات الاجتماعية زادت في ١٩٤٨ الى ٥٠٠ فرع .

وحتى تستطيع هذه الفروع الاستفادة من المعونات المالية الكبيرة التي تقدمها وزارة الشؤون الاجتماعية لمثل هذا النشاط - والذي يتعين عليه وفقا للقانون الا يرتبط بأي جماعة سياسية - كونت الجماعة فرعا مستقلا عنها للاشراف على هذا النشاط . وهكذا امتدت يد الجماعة الى مختلف جوانب الحياة في المجتمع المصري واصبحت مؤسساتها التعليمية والصحية والاجتماعية ركائز بالغة الاهمية تعزز مكانتها وتدعم مالياتها ، وتقوي جذورها وسط الجماهير .



والسؤال الملح والمحير هو : كيف استطاع البنا ان يمول كل هذه المشروعات . . وكيف استطاع ان يدبر الموارد المالية الكافية لجماعة تمتد شعبها لتغطي كل انحاء مصر . . ولفرق الجواله بملابسها ومعداتها ، والمدارس ، والمستشفيات والمشاغل والمصانع والشركات والمؤسسات . . وهذه المجموعة الهائلة من المتفرغين السياسيين والاداريين . . وفوق هذا وذاك . . للجهاز السري بمخابئه واسلحته وافراده .

وعند صدور قرار حل الجماعة لاحظ الجميع ان اجمالي اصول الجماعة . . من ممتلكات وشعب واثاثات وشركات ومدارس

ومصانع ومزارع ومشاغل ومستشفيات .. الخ قد وصل رقما خياليا بالنسبة لحزب سياسي ايا كانت جماهيريته خصوصا اذا ما كان التركيب الطبقي لهذه العضوية ينزع نحو البرجوازية الصغيرة (الطلاب ، الفلاحين ، الحرفيين ، صغار الموظفين) وهؤلاء جميعا ليسوا في مستوى مالي يمكنهم من تغطيه هذه النفقات . ومنذ البداية ونحن نلاحظ سلسلة من علامات الاستفهام :

* تبرع شركة قناة السويس الاستعمارية للجماعة (وهو امر اكده الشيخ البنا نفسه) .

* اقرار الشيخ البنا ان اسماعيل صدقي قد عرض عليه معونة مالية مقابل خدمات سياسية من الجماعة (وان كان البنا قد اكد عدم قبوله لهذه المساعدة) .

* ان معظم الخلافات التي ثارت في صفوف الجماعة قد اتخذت من موضوع التمويل ومصادره مادة للهجوم على الشيخ البنا (فمنذ انقسام الاسماعيلية وحتى انقسام شباب سيدنا محمد ثم انقسام السكري كثرت المسائل المالية عنصرا مشتركا) .

* ان الشيخ البنا اذ احكم قبضته على كل وجه نشاط الجماعة ، انفرد تماما وبشكل خاص بموضوع المالية .

* ان كثيرا من حملات التبرع التي كان ينظمها الشيخ البنا كانت تغطي سريعا .. وبطاقات تفوق الامكانيات المالية المحدودة لاعضاء غالبيتهم العظمى من محدودي الدخل . وان الكثيرين من الاقطاعيين والراسخاليين قد قدموا تبرعات مالية وعينية للجماعة مبررين ذلك بتشجيع الجماعة على محاربة الشيوعية (٥٤) .

* ان اتهامات كثيرة قد ترددت في ان تمويلا خاصا قد تعاطته الجماعة من الانجليز تارة ومن الامريكيين تارة اخرى (٥٥) .

54 — Mitchell - op. cit. p. 182.

55 — Ibid - p. 182.

وبالرغم من كثرة ترديد ذلك الاتهام في العديد من الابحاث والمصادر .. الا ان الباحث المدقق يكتفي بطرح هذه التساؤلات ما لم يجد اجابة مؤكدة .. ومنعها يستمر ايضا في طرح سؤال هو : من اين اذن كل هذا السيل المتدفق من التمويل ؟

ولكي تؤكد ان هذا السؤال الاخير في محله تماما ، يكفي ان نقدم نموذجا من استثمارات جماعة الاخوان المسلمين :

— شركة الاخوان للصحافة ورأسمالها ٥٠٠.٠٠٠ جنيه .
— شركة الاخوان للطباعة ورأسمالها ٧٠٠.٠٠٠ جنيه .
— شركة الاعلانات العربية ، ويقال ان رأسمالها قد بلغ ١٠٠.٠٠٠ جنيه (٥٦) .

— شركة المعاملات الاسلامية وقد بلغ رأسمالها عام ١٩٤٦ ٣٠٠.٠٠٠ جنيه (٥٧) .

— الشركة العربية للمناجم والمحاجر ورأسمالها ٦٠٠.٠٠٠ جنيه .
— شركة الاخوان المسلمين للفرز ورأسمالها ٨٠٠.٠٠٠ جنيه .
— شركة التجارة والاشغال الهندسية ورأسمالها ١٤٠.٠٠٠ جنيه (٥٨) .

— شركة التوكيلات التجارية بالسويس (لم نصل الى رقم رأسمالها) .

— شركة مزرعة العركي (وكانت تمتلك ٨٠٠ فدان) (٥٩) .
من اين اتت الجماعة بكل هذه الاموال ؟
سؤال يفرض نفسه .. فالارقام كبيرة جدا خصوصا اذا ما اضعفنا اليها الاصول الاخرى كالمدارس والمقار والمشاغل .. الخ .

56 — Heyworth - Dunne - Ibid. p. 57.

57 , 58 — Mitchell, op. cit. p. 275.

والاجابة المباشرة صعبة .. الا اذا وجد الباحث الجراءة في
استصدار احكام قاطعة مستندا فقط الى الشبهات القوية وليس
امامنا سوى ان نواصل البحث .. فلعلنا في فصل قادم نجسد
المزيد من الضوء نسلطه حول منطقة «الفموض» هذه في تاريخ
الرجل وتاريخ الجماعة .

الفصل الثالث

الصعود .. هبوطا .

واذ يعزز الشيخ البنا صفوف جماعته ، وينتقل بها في هدوء ويسر وبلا ضوضاء من مرحلة لمرحلة محققا نجاحا كبيرا ليس فقط في اقامة بناء تنظيمي محكم ، وانما ايضا في اخفاء هويته عن الجميع .. متباعدة عن اي اشتباك ، محاذرا من ان يعادي احدا او يعاديه احد .

اذ ينجح الشيخ في اجتياز مرحلتي الدعوة والاعداد واذ تقترب سفينته من شاطئ «التنفيذ» يلبس الشيخ ثيابا جديدة ، وتبدو جماعته في طور جديد تماما .

.. «الى الان ايها الاخوان لم تخاصموا حزبا ولا هيئة ، كما انكم لم تنضموا اليهم ، ولقد تقول الناس عليكم فمن قائل انكم

وفديون نحاسيون ، ومن قائل انكم سعديون ماهريون ، ومن قائل انكم احرار دستوريون ، وانكم بالحزب الوطني متصلون ، او لمصر الفتاة منتسبون ، الى غير ذلك ، وانكم لبريثون ، فما اتبعتم غير رسوله زعيما ، وما ارتضيتم غير كتابه منهاجا وما اتخذتم سوى الاسلام غاية ، فدعوا كلام الناس جانبا وخذوا في الجد والزمن كفيل بكشف الحقائق» (١) .

ويحين الحين . . فلا بد ان تكشف الجماعة عن هويتها السياسية ، لكن الشيخ الشديد الحذر يظل دوما حريصا على تغليف كل موقف ، وعلى اصفاء غمامة من الغموض على جماعته . «يقولون نحن في حيرة من امر الاخوان المسلمين اهي طريقة صوفية ام جمعية خيرية ، ام حزب سياسي واي شيء يقصدون ، وفي اي طريق يسرون . اما نحن الاخوان فقد تجاهلنا هذه المسميات واخذنا في الطريق الاول الذي لا يصلح امر الناس الا عليه . . الدعوة الى كتاب الله وسنة رسول الله ، ونهجنا منهج الاسلام ووسيلتنا ايمان ومحبة وعمل» (٢) .

ويعضي الشيخ يوسع من قاعدة جماعته ونفوذها . . مكتفيا بشعارات عامة قد لا يختلف عليها احد . في عام ١٩٢٩ كان لها اربع شعب اصبحت خمسا في عام ١٩٣٠ ثم عشرة في عام ١٩٣١ ثم ١٥ في عام ١٩٣٢ . . ثم تأتي مرحلة - سنتحدث عنها طويلا فيما بعد - يقفز فيها عدد شعب الجماعة الى ٣٠٠ شعبة في عام ١٩٣٨ . انها مرحلة التقاء الثالث «علي ماهر - الشيخ المراغي - حسن البنا» في محور واحد مناهض لحزب الوفد وموال للسراي . ويستمر الصعود . . ففي عام ١٩٤٠ تصبح

١ - حسن البنا ، مذكرات الدعوة والداعية ، ص ١٥٢ .

٢ - الاخوان المسلمون - نوفمبر ١٩٤٤ - حسن البنا ، مقال بعنوان «نحن» .

الشعب ٤٠٠ شعبة .. حتى تصل الى ألفي شعبة فسي
عام ١٩٤٨ .

ويقول الشيخ البنا في شهادة له امام القضاء ان عدد اعضاء
جماعته في عام ١٩٤٥ كان (حسب الاحصاء نضف مليون
عضو) (٣) . ولا يمضي سوى وقت قليل - بضعة اشهر فقط -
حتى يعلن الشيخ البنا في حديث له لمجلة آخر ساعة «في مصر
الف وخمسمائة شعبة تضم مليوناً من الاخوان ولنا شعب اخرى
في الشرق كله تجعل منا مليوناً ونصفاً من الاخوان العاملين عدا
الاخوان المناصرين وهم كثيرون» (٤) . (ولعلنا هنا نلاحظ الاختلاف
الكبير في الارقام بما يوحى ببعض المبالغة من جانب الشيخ
ومحاولة للتظاهر بالقوة) . لكن جريدة الاخوان تعود فتقول ان
شعب الاخوان «تعدو الالفين وخمسمائة ، وعدد اعضائها يربو
على نصف مليون» (٥) . بل ان الشيخ البنا نفسه يعود للتواضع
مرة اخرى فيقول في شهادة له امام محكمة اخرى «ان جماعة
الاخوان المسلمين تتكون من نحو الف شعبة منبثة في البنادر
والقرى ويتراوح عدد افراد كل شعبة ما بين ٥٠ و ٢٠٠ عضو
وبذلك يكون مجموعهم ما بين ٥٠.٠٠٠ و ٢٠٠.٠٠٠ من مختلف
الطبقات ، عدا الطلبة فهم لا يدخلون ضمن الاحصاء اذ لا يمنحون
حق العضوية .. وقد توزع عليهم نشرات الجماعة للعلم بها» (٦) .

٢ - محاضر جلسات المحكمة العسكرية العليا في القضية رقم ٣٧٢ لسنة
١٩٤٥ والخامسة باغتيال احمد ماهر باشا . شهادة الشيخ حسن البنا ،
ص ١١٥ .

٤ - آخر ساعة ، ١٥-٢-١٩٤٦ .

٥ - الاخوان المسلمون (الاسبوعية) ٢٧-٧-١٩٤٦ .

٦ - محضر التحقيق في قضية اغتيال احمد الخازندار بك . اقوال الشيخ
حسن البنا .

ومرة أخرى يتكرر رقم النصف مليون على لسان الشيخ البنا فيقول في آخر رسائله «قول فصل» والذي كتبه بعد ان صدر قرار حل الجماعة .. ان عدد اعضاء الجماعة نصف مليون عضو ونصف مليون من الانصار والاصدقاء (٧) .

ولكن بعض الباحثين يقدم رقما عشوائيا يصل الى ٢ مليون عضو (٨) .

وعلى اية حال فان البنا - وايا كان عدد الاعضاء الذين التفوا حوله - قد اعطى نفسه الحق في ان يتحدث باسم «٧٠ مليون عربي و ٣٠٠ مليون مسلم» (٩) .

والذي لا جدال فيه .. ان جماعة «الاخوان المسلمين» كانت واحدة من اكثر القوى السياسية نفوذا واجسنتها تنظيما وان الاخوان كانوا بالنسبة لاصدقائهم ولخصومهم على السواء ملء السمع والبصر .

ويشهر حسن البنا سيفه ، مقتحما ميدان السياسة .. متسائلا في تحدٍ وربما في سخرية ايضا «هل اطمأنت الجنوب في المضاجع ؟ هل جفت الجفون من المدامع ؟ هل حوربت الجريمة واستراح المجتمع من شر المجرمين ؟ وهل استغنسى الفقراء ، واسبغت الملايين التي تفوق الحصر بطون الجائعين ؟ هل ساقطت هذه الملاحى والمفاتن التي ملأت الفضاء وسرت مسرى الهواء العزاء الى المحزونين ؟» .

والجواب جاهز عند الشيخ وقاطع ايضا وهو لا .. «فالامة في قلق واضطراب وحيرة وارتيباك وقد يشبت من صلاحية هذه

٧ - حسن البنا ، قول فصل ص ٢٢ .

8 — Florence Elliot and Michael Summerskill - A Dictionary of politics - 4th ed. (1964). p. 247.

9 — Khadduri - op. cit. p. 75.

المناهج والنظم» ثم يعلن «ان واجبنا ان نقود هذه النفوس الحائرة ونرشد هذه المشاعر الثائرة» (١٠) .

.. وهكذا يقتبحم الشيخ البنا ميدان السياسة معلنا انسه سيقود «النفوس الحائرة» .. ولكن السؤال الكبير الذي ستحاول الصفحات القادمة الاجابة عليه هو .. يقود من ؟ . والى اين ؟ .

سياسة... بلا برامج

.. ولم تكن الاسماء بغير مدلول .

فالشيوخ الذي اتقن فن استخدام الكلمات يعرف كيف ينتقيها .
«النذير» كان الاسم الذي اختاره حسن البنا لمجلته التي قرر
ان يفتحها بها ميدان معركة «التنفيذ» ويعلن بها نفسه كقوة
سياسية جديدة .

وقد صدر العدد الاول من «النذير» في مايو ١٩٢٨ ، وفي
افتتاحيته اعلن البنا انه وجماعته سوف ينتقلان «من دعوة الكلام
وحده الى دعوة الكلام المصحوب بالنضال والاعمال» . واذ يعدد
البنا القوى السياسية في مصر فانه يؤكد لاتباعه انهم لن يقفوا
بعد الان موقفا سلبيا بل «ستخاصمون هؤلاء جميعا في الحكم
وخارجه خصومة شديدة لديدة ان لم يستجيبوا لكم» (١) .

١ - النذير ، العدد الاول (مايو ١٩٢٨) حسن البنا - الافتتاحية

نحن سياسيون .. كانت هي صيحة الشيخ البنا الذي ظل ولفترة طويلة يناور بحثا لجماعته عن مكنن تعيش فيه وتنمو .. « فالاسلام الذي يؤمن به الاخوان المسلمون يجعل الحكومة ركنا من اركانه .. ويعتمد على التنفيذ كما يعتمد على الارشاد ، وقد جعل النبي الحكم عروة من عرى السلام ، والحكم محدود فسي كتبنا الفقهية من العقائد والاصول ، لا من الفقهيات والفروع . فالاسلام حكم وتنفيذ ، كما هو تشريع وتعليم ، كما هو قانون وقضاء ، لا ينفك واحد منهما عن الآخر » (٢) وهؤلاء الذين يظنون ان تعاليم «الاسلام» انما تتناول الناحية العبادية او الروحية دون غيرها من النواحي مخطئون في هذا الظن ، فالاسلام عبادة وقيادة ودين ودولة ، وروحانية وعمل ، وصلاة وجهاد ، ومصحف وسيف ، لا ينفك واحد من هذين عن الآخر » (٢) .

ويستند البنا في دعواه هذه الى منطق عدد من الدعاة الاسلاميين .. وخاصة ابو الاعلى المودودي الذي كانت له بالجماعة علاقات فكرية وعملية وثيقة .. يقول المودودي «الاسلام نظام جامع محكم أسس على مبادئ حكيمة متقنة ، ومن اركانه الكثيرة المهمة الى الجزئيات الصغيرة الدقيقة كلها ترتبط بتلك المبادئ ارتباطا منطقيا ، وكل وضع فيه للحياة الانسانية بمختلف شعبها من النظم ، انما قد اخذ روحه واقتبس جوهره من تلك الاصول الأولية ، ومن هذه المبادئ والاصول تخرج الحياة الاسلامية بمختلف فروعها ، ولذلك فان اردنا ان نعرف شعبية من شعب الحياة الاسلامية معرفة صحيحة صادقة فلا محيد من ان نرجع الى اصلها فاننا لن نتمكن من الدخول اليها من غير ذلك الباب ،

٢ - حسن البنا ، مذكرات الدعوة والداعية - ص ٢٨٢ .

٣ - المرجع السابق ، ص ١٥١ .

ولن نعرف حقيقتها وماهيتها الا بالامعان في اصولها وقواعدها» (٤) .

ثم يؤكد المودودي في كتاب آخر «ان كلمة الدين في القرآن تقوم مقام نظام بأكمله يتركب من اجزاء اربعة هي :

- ١ - الحاكمية والسلطة العليا .
- ٢ - الطاعة والاذعان لتلك الحاكمية والسلطة .
- ٣ - النظام الفكري والعمل المتكسبون تحت سلطان تلك الحاكمية .

٤ - المكافأة التي تكافئها السلطة العليا على اتباع ذلك النظام والاخلاص له» (٥) .

ولقد تمسك البنا بهذا الموقف ، لكن الغريب انه اسبغ على الملك الفاسد فاروق وعلى طاغوت القصر الملكي صفة «الحاكمية» بما تكفله لها هذه النظرية من سلطات حاسمة تستوجب «الطاعة والاذعان» .

على اية حال . . لقد آن الاوان لكي تكشف الجماعة عمن هويتها السياسية وبدأت تخوض حرباً اعلامية تبرر فيها نهجها الجديد ، «اتحسب ان المسلم الذي يرضى بحياتنا اليوم ويتفرغ للعبادة ويترك الدنيا والسياسة للعجزة والاثمين والدخلاء والمستعمرين يسمى مسلماً ؟ كلا انه ليس بمسلم فحقيقة الاسلام جهاد وعمل ودين ودولة» (٦) . وهي تستند الى دور الرسول

٤ - ابو الاعلى المودودي ، نظرية الاسلام السياسية - المرجع السابق ص ٥٥ .

٥ - ابو الاعلى المودودي ، المصطلحات الاربعة في القرآن - تعريب محمد كاظم سباق - الطبعة الخامسة (١٩٧١) دار القلم - الكويت ، ص ١٢٠ .

٦ - الاخوان المسلمون (الاسبوعية) ٤-٣-١٩٤٥ . حنفي محمود يدير ، مقال بين الدين والسياسة .

في قيادة الدولة الاسلامية الاولى . «لقد كان رسولنا الكريم يوقع المعاهدات ويباشر المفاوضات ويراسل الملوك ويسير الجيوش في الوقت الذي كان فيه رجلا يصلي بالناس ويقيم شعائر الاسلام . فهل كان في هذا رجلا سياسيا ؟ نعم . كان كذلك ونحن من بعده نسير على منهاجه ونعتقد ان السياسة على قواعد الاسلام واعلاء كلمة الله من صميم فكرتنا» (٧) .

بل ان الشيخ البنا نفسه وهو الذي حاذر الاقتراب ممن السياسة طوال السنوات العشر الاولى من دعوته يقول «استطيع ان اجهر في صراحة بأن المسلم لا يتم اسلامه الا اذا كان سياسيا بعيد النظر في شؤون امته مهتما بها غيورا عليها . . وان على كل جمعية اسلامية ان تضع قي رأس برنامجها الاهتمام بشؤون امتها السياسية والا كانت تحتاج نفسها الى ان تفهم معنى الاسلام» (٨) :
والاسلام عند الاخوان «وطن» و«جنسية» . يقول عبد المجيد حسن - قاتل النقراشي باشا - في اقواله امام المحقق «الاسلام عقيدة وعبادة ، ووطن وجنسية ، وسياسة وقوة ، وثقافة وقانون بمعنى انه في عهد المسلمين الاوائل ما كانش فيه حاجة اسمها سياسة ، فكان الحاكم هو الامام وهو الحاكم في الوقت ذاته ، وهو قائد الجيوش ، يتفرغ للسياسة والدين على ان السياسة جزء من الدين» (٩) .

٧ - الاخوان المسلمون (الاسبوعية) ٤-٣-١٩٤٥ . الصاوي محمد عوض ،

مقال : هل السياسة من صميم فكرتنا ؟

٨ - الاخوان المسلمون ، ١٦-٤-١٩٤٦ ، حسن البنا ، مقال : الاسلام

سياسة وحكم .

٩ - محضر التحقيق في القضية ١٥ لسنة ١٩٤٩ والخاصة بمقتل محمود

فهمي النقراشي باشا - اقوال المتهم عبد المجيد حسن ، ص ١٤ .

وهذه الكلمات هي مجرد انعكاس لتعاليم الشيخ البنا التي تقول «أيها الناس الاسلام فكرة وعقيدة ونظام ومنهاج لا يحده موضع ولا يقيدته جنس ، ولا يقف دونه حاجز جغرافي ولا ينتهي بأمر حتى يرث الله الارض ومن عليها» (١٠) .

لكن البنا كعادته لا يوصد اي باب ، بل يترك لنفسه منفذا . . ولهذا يلجأ دوماً - وفي مسألة العلاقة بالسياسة بالذات - الى التعمية والغموض ويعتمد التعميم والالغاز «هل نحن طريقسنة صوفية ، جمعية خيرية ، مؤسسة اجتماعية ، حزب سياسي ، نحن دعوة القرآن الحق الشاملة الجامعة . . نحن نجتمع بين كل خير» (١١) . لكنه لا يلبث ان يقول «ان الاخوان دعوة سلفية ، طريقة صوفية ، هيئة سياسية ، جماعة رياضية ، رابطة عملية ثقافية ، شركة اقتصادية ، فكرة اجتماعية» (١٢) . ثم يعود البنا الى انكار كلماته ، ليلتوي بالالفاظ في اتجاه معاكس «أيها الاخوان انتم لستم جمعية خيرية ، ولا حزبا سياسيا ، ولا هيئة موضعية الاغراض محدودة المقاصد ، ولكنكم روح جديد ، وتور جديد ، وصوت داو» (١٣) .

ونعود مرة اخرى الى الالفاظ التي لا تحمل مدلولاً محدداً «روح جديد» «نور جديد» «صوت داو» . ولا يملك الباحث سوى الحيرة . . هل كان الامر يحتمل كل هذا التخبیط ام انه تخبیط مخطط ومقصود . . فاذا ما حاصر السؤال المحدد «الشيخ» اجاب في براءة «ليس هناك شيء اسمه دين وشيء اسمه

١٠ - حسن البنا ، الاخوان المسلمون تحت راية القرآن - ص ٢٦ .

١١ - انور الجندي ، الاخوان المسلمون في ميزان الحق - ص ١١ .

١٢ - المرجع السابق ، ص ١٥ .

١٣ - المرجع السابق ، ص ٥١ .

سياسة ، هذه بدعة اوربية» (١٤) . ولا يكون امام اي باحث مهما كان محايدا إلا ان يفترض ان الشيخ كان يعتمد وبشكل ظاهر الخلط والمراوغة .. وتصف باحثة غربية هذا الاسلوب بأنسه «اسلوب ذو فاعلية واقتدار فهو يؤكد على الطابع الديني للجماعة اذا ما جابهه في الحكومة رئيس قوي ، ولكنه لا يلبث ان ينغمس في الصراعات السياسية اذا ما وجد امامه رئيسا ضعيفا للحكومة» (١٥) . ويأتي باحث مصري ليعلق على هذا الموقف فيقول : «وهكذا استطاع البنا ان يراوغ الحكومات والاحزاب والرأي العام بوجهي الدعوة ، وكان هذا الغموض يحل مشكلة اخرى للجماعة . فهي تنظيم سياسي ، اي حزب يسمى للسلطة بينما تنادي بالقضاء على الحزبية والغاء كل الاحزاب .. ثم كان هذا الغموض ايضا يعفي الجماعة من تحديد الاهداف الواضحة فيما يتعلق بالقضايا السياسية الجوهرية التي تواجه الامة كالمسألة الوطنية ، ومشاكل نظام الحكم الداخلي ، ويعفيها من تفسير الموقف العملي الذي تتخذه في كل مناسبة ، ويمنحها القدرة على ان تطرح للناس موضوعا او مشكلة مغايرة تماما لما يشغل الجميع من مشاكل سياسية حادة في اية لحظة» (١٦) .

ولعله من المفيد .. وقبل ان نخوض مع الشيخ حسن البنا بحر السياسة المتلاطم الامواج المختلط المواقف ان نشير الى معارضة قوية ذات وزن اسلامي حقيقي حاولت ان تغند فكرة الشيخ وجماعته من قضية الدين والسياسة . يقول الباحث المدقق حسين فوزي النجار «ويضع محمد

١٤ - الندير ، العدد العاشر (مجموعة عام ١٩٢٨) .

15 — Harris, Christina, Nationalism and Revolution in Egypt. The Role of Muslim Brotherhood (1964) p. 182.

١٦ - طارق البشري ، المرجع السابق ص ٥٤ .

مبادئ للحكم والسياسة ، ولكنه لا يضع نظاما للحكم ولا يتخذ في السياسة قاعدة أو أسلوبا إلا ما يتفق مع مبادئ الاخلاق .
وهدي الرسالة وخير المسلمين » ، ويرد على مقوله الشيخ حسن البنا من ان النبي كان يجمع بين مهمة رجل الدين ورجل الدولة فيقول «من الخطأ ان تقول ان محمدا كان يسوس أمور الدين الى جانب قيامه بشؤون الجماعة الاسلامية ، فاذا حُقق لنا ان نقول انه قام مع الصحابة بسياسة المسلمين فما كان في أمور الدين الا مبعوثا واختاره الله لتبليغ رسالته الى العالمين» (١٧) .
ويقول «لقد تحولت الجماعة الاسلامية غداة تأمها بالمدينة الى جماعة سياسية بحكم ما واجهت من ظروف حياتها الجديدة ، ولعل ذلك كان من اسباب الخلط بين فكرتي الدين والدولة في الاسلام ولم يجمع النبي بينهما ، ولم يأت في القرآن ما يشير الى اقامة الدولة ، وان ورد فيه ما يشير الى الامة الاسلامية بمعنى الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر» (١٨) . ويؤكد على ان «التشريع الاسلامي تشريع للحياة وللحضارة وليس تشريعا للدولة» (١٩) .

.. فقط اردنا الاشارة الى ان دعوى الشيخ لم تمر بفسير معارضة من الباحثين الاسلاميين .. ولنعد ، الى مقولته عن الدين والسياسة .. ولنسجل ملاحظتنا سريعا على مواقفهم العملية .

فالبنا اذ يعلن نفسه كزعيم سياسي .. ويقدم جماعته كهيئة سياسية لا يستنكف من ان يحرم الآخرين جميعا من حق العمل السياسي .. «لقد آن الاوان ان ترتفع الاصوات بالقضاء على

١٧ - حسين فوزي النجار ، المرجع السابق ص ٦٧ .

١٨ - المرجع السابق ، ص ١٤٨ .

١٩ - المرجع السابق ، ص ٢٥٠ .

نظام الحزبية في مصر ، وأن يستبدل به نظام تجتمع فيه الكلمة وتتوفر جهود الأمة حول منهاج قومي اسلامي صالح» (٢٠) .

والشيء الذي قد يبدو محيرا للباحث المخايد هو ان البنا كان يؤكد ان الاحزاب والنظام الحزبي ليسا ضروريين لقيام حكومة تمثل الشعب اذ يمكن لهذه الحكومة ان تقوم بدون حزبية ذلك لان الاحزاب تقسم الأمة ولا تتفق مع النهج الاسلامي (٢١) .

واذ يدعو البنا صراحة الى حل كل الاحزاب القائمة فانه لا يجد غضاضة في ان يطالب الجميع بأن يفسحوا له الطريق وحده «فحل الاحزاب السياسية سيتلوه قيام حزب واحد على اساس برنامج اسلامي اصلاحي» (٢٢) . ولعله يبدو غريبا ان يمعن البنا في فكرة تصفية كل الاحزاب السياسية ما عدا حزبه الى درجة الاستشهاد بتجربة الحزب الواحد في روسيا وتركيا وكلاهما دولتان لا ترضي جماعة الاخوان عن نهجهما (٢٣) .

وتستمر علامات الاستفهام وعلامات التعجب في التراكم . ولا نملك الا ان نمضي مع رحلة الشيخ السياسي لنسجل ملاحظتنا .

فالبنا يقدم نفسه كحزب سياسي يريد السلطة . . بل ويؤكد اكثر من مرة انه لن يسعى الى السلطة وانما السلطة هي التي ستسعى اليه «فنحن لا نسعى للحكم ، ولكن هو الذي سيسعى الينا فيما نعتقد . . وحينئذ نفكر في تحديد موقفنا منه . . اتقبله ام نرفضه !» (٢٤) ، لكنه مع ذلك لا يقدم اي برنامج سياسي ، بل

٢٠ - الاخوان المسلمون (الاسبوعية) ١-٤-١٩٤٦ . مقال لحسن البنا .

٢١ - حسن البنا ، مشكلاتنا في ضوء النظام الاسلامي - ص ٤١ .

٢٢ - حسن البنا ، الرسائل الثلاث ، ص ١١٢ .

٢٣ - الاخوان المسلمون ، ٢٢-٧-١٩٤٦ . مقال لحسن البنا .

٢٤ - المصور ، ١-٣-١٩٤٦ .

لعله قد تهرب كثيرا من تحديد اي موقف سياسي واضح من اية قضية قومية او وطنية او اجتماعية . واذا ما سئل كساي زعيم سياسي عن برنامج اجاب «نحن مسلمون وكفى ، ومنهاجنا منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى ، وعقيدتنا مستمدة من كتاب الله وسنة رسوله وكفى» (٢٥) . ثم هو لا يزيد الامر تفصيلا ، فاذا ابدى البعض شكوكه حول امكانية العمل السياسي دون برنامج سياسي . . اتهمه الشيخ بأنه «مريض القلب ، سيء الظن ، غير سليم القلب ، فهو يطعن ويتجنس ويتلمس للبراءة الميبة ، وكلا الامرين وبال على صاحبه وهلاك للمتصف به» . غير ان الامر ليس بهذه السهولة . . اذ لا يمكن لرئيس جماعة سياسية ان يقتحم ميدان العمل السياسي معلنا ان الاسلام «طاعة وحكم ومصحف وسيف» دون ان يدفع الجميع الشئ التساؤل من سيستعمل السيف ؟ وضد من ؟ ولعل التساؤلات بدت في محلها تماما عندما استخدم السيف بالفعل اسلوبا في تعاملات الجماعة مع خصومها . والاخوان لا ينكرون حقيقة انهم جماعة سياسية بغير برنامج سياسي .

يجيب واحد من قادة الاخوان المسلمين - هنداوي دوير - في شهادة له امام المحكمة . . ردا على سؤال المدعى : ألم تضعوا ابحاثا عن كيفية الحكم بالاسلام ؟ قائلا «ايام الاستاذ البنا طلبت منه ان يكتب في هذا فقال لي . . اذكر بالضبط انه قال لي ان احنا شعبنا كتب وكتابات . وان المكتبة الاسلامية مليئة ، وان مهمتنا مش اننا نعمل كتب بل مهمتنا اننا نعمل رجالة» . «ويعود المدعي ليساله : يعني مغيث تحديد ولا نص ؟

فيجيب : الواقع ان الاخوان لم يعدوا هذا الدستور . وانا قلت لحضراتكم انني قلت للاستاذ البنا احنا عاوزينك تفضي شوية على اساس انك تكتب لنا ايه اللي يطبقه الاخوان . . واذكر انه قال في مناسبة ما ان الناس يجتمعون على مبادئ لا على تفاصيل، لاننا اذا دخلنا في التفاصيل فسنختلف ونتفرع ولا ننتهي الى خير كثير . . وان احنا ماشيين على مبادئ اسلامية ولو تعرضنا للتفاصيل فيمكن يجيء فقيه ويختلف معنا وجايز نستهلك فسي مسائل فرعية» (٢٦) .

ويؤكد قائد آخر من قواد الجماعة . . هذه الفكرة ، ويؤكد ان انعدام البرنامج كان امرا مقصودا . يقول منير الدلة عضو مكتب الارشاد العام في شهادته امام محكمة الشعب خلال محاكمة الاستاذ المرشد حسن الهضيبي :

«وكيل النائب العام : هل لجمعية الاخوان برنامج لنظام الحكم ؟

— الشاهد : ليس لجمعية الاخوان برنامج مفصل لنظام الحكم .

— وكيل النائب العام : على اي اساس تقوم دعوتهم ؟
— الشاهد : الجمعية او الهيئة تنادي بالدعوة الاسلامية ، وتدعو الى الفكرة العامة الاسلامية ، الفكرة الاسلامية كفكرة عامة، ولا تضع نظاما او نظام محدد دقيق يسمى نظام الحكم الاسلامي . ولكنها ترسم خطوط عريضة اذا تحققت وجد نظام الحكم الاسلامي ، ويمكن ان يوجد داخل هذه الخطوط عدة أنظمة تبقى كلها اسلامية ، اذا كان متوفر فيها الشروط العامة التي يضعها الاسلام . اما اختيار نظام معين وتسميته انه نظام اسلامي فهذه

٢٦ — محكمة الشعب — الجزء الاول . محاكمة محمود عبد اللطيف . المرجع

السابق . شهادة هنداي دوير ، ص ٦٣ .

فكرة دقيقة ، وهذا هو ربما من الاسباب التي دعت الجمعية بالا
ترسم صورة وتفرضها بتسميتها انها نظام الحكم الاسلامي واكتفت
ببيان الدعوة الاسلامية او الاسس الاسلامية في الناحية
السياسية مطالبة به في منحى الحياة العامة .

ـ وكيل النائب العام : ونظام الحكم في مصر هل يخالف
الاسلام ؟

ـ الشاهد : الاسلام يضع القواعد العامة ، والحكم يبقى
اسلامي اذا كان فيه شورى باي صورة من الصور ومفيش صورة
محددة . وما دام قائما على العدالة ومسؤولية الحاكم عن اعماله
الفردية هذه المعاني لو تتوافر يبقى نظام اسلامي . . واذا استكمل
الوضع الدستوري في الوضع الحالي اي لما يستكمل نظام
الشورى باعادة الحياة النيابية يبقى الوضع الاسلامي» (٢٧) .
ونتوقف امام اكثر من علامة استفهام ترد في شهادة عضو
مكتب الارشاد العام .

✦ لا نظام اسلامي واحد محدد بل «يمكن ان يوجد داخل
هذه الخطوط عدة انظمة تبقى كلها اسلامية» ! .
✦ «اختيار نظام معين وتسميته انه نظام اسلامي فكرة
دقيقة» !

✦ نظام الحكم الذي كان قائما في مصر عام ١٩٥٤ نظام
اسلامي فقط تنقصه «الشورى» !
ولعله من حق الجماعة علينا ان نفحص هذه الافكار فلقد تكون
كلاما ارسل من سجين رهن القيد ، كما اعتاد الكثير من الاخوان
ان يفعلوا في اعترافاتهم . . ولهذا فلعله من الضروري ان نتلمس

٢٧ ـ محكمة الشعب ـ الجزء السادس ـ المحاكمات التي تمت من ٢٢ الى
٢٥ نوفمبر ١٩٥٤ ـ محاكمة حسن الهضيبي ـ شهادة منير الدله ، ص ١٢٠٨ .

حقيقة «النظام الاسلامي» الذي دعا الاخوان المسلمون اليه .
يقول الشيخ حسن البنا في رسالته الحاسمة الى الزعماء
المصريين في عام ١٩٣٨ والمعنونة «نحو النور» : «لا بد من جديد
في هذه الامة ، هذا الجديد هو تغيير النظم المرقعة المهلهلة التي لم
تجن منها الامة غير الانشقاق والفرقة .. هو تعديل الدستور
المصري تعديلا جوهريا توحد فيه السلطات» . ثم اذا به يتوعد
بأنه ما لم يستجب الزعماء لمطلب توحيد السلطات هذا «فاذا ابوا
فجاهدوهم به جهادا كبيرا» (٢٨) .

وفي رسالة المؤتمر الخامس يقول البنا «ان من نصوص
الدستور المصري ما يراه الاخوان المسلمون مبهما غامضا يدع
مجالا واسعا للتأويل والتفسير الذي تمليه الغايات والاهواء ، فهي
في حاجة الى وضوح والى تحديد وبيان . هذه واحدة والثانية
هي ان طريقة التنفيذ التي يطبق بها الدستور .. طريقة اثبتت
التجارب فشلها وجنت منها الامة الاضرار لا المنافع فهي في حاجة
شديدة الى تحويل والى تعديل يحقق المقصود ويفي بالغاية .. ولا
بد ان تكون فينا الشجاعة الكافية لمواجهة الاخطار والعمل على
تعديلها . اما الامثلة التفصيلية والادلة الوافية ووصف طرائق
العلاج والاصلاح ففي رسالة خاصة ان شاء الله» (٢٩) .

لكن البنا سرعان ما يتراجع خوفا من ان يتهم بمناهضة
للدستور فيقول «ان الدستور بروحه واهدافه العامة لا يتناقض
مع القرآن من حيث الشورى وتقرير سلطة الامة وكفالة الحريات .
وان ما يحتاج الى تعديل منه يمكن ان يعدل بالطريقة التي رسمها
الدستور ذاته» (٣٠) .

٢٨ - حسن البنا ، نحو النور .

٢٩ - حسن البنا ، رسالة المؤتمر الخامس .

٣٠ - انور الجندي ، الاخوان المسلمون في ميزان الحق - ص ٦٢ .

بل هو يواصل تراجعهم .. الى درجة تثير الدهشة «ما كان لجماعة الاخوان المسلمين ان تنكر الاحترام الواجب للدستور باعتباره نظام الحكم المقرر في مصر ، ولا ان تحاول الطعن فيه او اثارة الناس ضده وحضهم على كراهيته ، ما كان لها ان تفعل ذلك وهي جماعة مؤمنة مخلصه تعلم ان اهاجة العامة ثورة ، وان الثورة فتنة ، وان الفتنة في النار» (٢١) .

لماذا كل هذه القمقة اذن ؟ ولماذا الحديث عن الجهاد وعن النظام الاسلامي وعن التغيير الجذري .. اذا كان النظام القائم سواء في عهد «جلالة الملك» فاروق (صديق الاخوان) او في عهد جمال عبد الناصر (عدوهم) مقبول من جانبهم .. ولا ينكسرون «الاحترام الواجب له ، باعتباره نظام للحكم المقرر» .

لقد خشي الشيخ البنا من التصادم مع السلطة وخشي من الثورة فاقع نفسه بنفسه بين شقي الرحى ، يريد ولا يريد ، طالب بنظام اسلامي وبالجهاد بحد السيف من اجل تحقيقه ، ثم يقبل ما هو قائم «ولا يحاول الطعن فيه او اثارة الناس ضده» .

والدهشة لم تملكنا وحدنا من هذا الموقف المتناقض .. فالباحث الامريكي ريتشارد ميتشل يعرب عن دهشته قائلا «دعا البنا الى النظام الاسلامي ، لكنه استخدم هذا التعبير استخداما مطاها واحيانا عنى به الدولة الاسلامية ، وعلى اية حال فقد قال البنا واكد الهضيبي من بعده هما وعدد من كتاب الاخوان ان النظام الدستوري البرلماني القائم في مصر يمكنه اذا ما ادخلت عليه بعض اصلاحات ، يمكنه ان يلبي المتطلبات السياسية للدولة الاسلامية» . ويواصل ميتشل تعليقه قائلا «واذا كان هذا صحيحا

فان النشاط السياسي للاخوان المسلمين انما يهدف الى شيء آخر غير الاطاحة بالنظام القائم» (٢٢) .

لكن باحثا امريكا آخر يرى ان كل هذه الاقوال «كانت مجرد ستار من الدخان يخفي سعي الاخوان للانقضاض على النظام ، ذلك ان احدا لا يختلف في ان النظام المطبق في مصر لا يجعل منها دولة اسلامية» (٢٣) .

والامر لا يقتصر فقط على الدستور وانما يمتد ايضا الى «القانون» ، فقد اكد الاخوان في اكثر من موضع وبلسان جهابذة القانون من قادتهم ان القانون المطبق في مصر - باستثناء بعض النصوص - يتفق مع نصوص الشريعة ولا يتناقض مع مبادئها العامة (٢٤) . وقد اكد هذا الموقف بتفصيل واف ، واسهاب الاستاذ حسن الهضيبي أثناء محاكمته عندما قال انه عندما كان يطبق القانون المدني وهو قاض لم يكن يناقض الشريعة الاسلامية . ويعود ريتشارد ميشل الى التساؤل - وهو محق تماما - «اذا ما كان الامر كذلك ، فلماذا اذن اصرار الاخوان على تطبيق الشريعة الاسلامية ؟» (٢٥) .

واذا كان البنا قد حاذر أشد الحذر من ابداء رايه فيسي التطبيق التفصيلي للشريعة الاسلامية حرصا على ألا يؤدي بخوضه في هذا الامر الى الفرقة والخلاف .. او الى التصادم مع النظام القائم او حتى القول باحتمال هذا التصادم .. فان بعض

32 — Mitchell - op. cit. p. 236.

33 — Safran - op. cit. p. 290.

٢٤ - راجع لمزيد من التفصيل : عبد القادر مودة ، الاسلام بين جهل ابنائه وعجز زعمائه (١٩٥٢) ص ٢٣ .

٢٥ - لمزيد من التفاصيل راجع : الاخوان المسلمون ، ٢٩-٧-١٩٥٤ .
وايضا : محمد عبد الله السمان ، الاسلام المصفى (١٩٥٤) .

اتباعه من قادة حركة الإخوان ومفكرها قد حاولوا حل التناقض القائم بين الشريعة الإسلامية وبين النظام القائم ولكن لصالح هذا النظام وتبريرا له .. فالمذاهب هي مجرد اجتهادات ، وهي ذات قيمة تاريخية في الماضي ، وارشادية في الحاضر ، لكن المسلمين لهم كامل الحرية في التصرف في امور دنياهم ووفقا لظروفهم . ويؤكد سيد قطب - كبير مفكري الإخوان بعد وفاة الشيخ البنا - ان السلطات الممنوحة لولي الامر تعطيه حق التشريع مهتديا بمسالتين : المصلحة المرسله وسد الذرائع (٢٦) .

ولا بد لنا من ان نعيد ونكرر تساؤلنا .. فيم اذن كل الضجة عن العودة للنظام الاسلامي وعن جاهلية النظام الذي كان قائما في الاربعينيات او فيما بعدها .. اذا كان الإخوان المسلمون قادرون دوما على التلون بأفكارهم ومبادئهم فهي تارة تتفق مع ما هو قائم ، وتارة تطالب بادخال تعديلات طفيفة عليه ، وتارة ترفضه لانه جاهلي وضلال ، وكل ضلالة في النار ، ولا مبرر ولا معيار لقفز الجماعة من موقف سوى المصلحة الآنية .. الامر الذي يثير ريبة الباحث في مدى جدية الشعارات التي ترفعها الجماعة او تدعو لها .

وحتى التعديلات التي طرحها الشيخ البنا على البناء الدستوري في ظل النظام الملكي لم تكن تتعدى «موضوع الشورى» .. فما هو رايه في الشورى ؟ انه يرى ان اهل الشورى يكونون اما من رجال الدين واما من الرجال المتمرسين على القيادة مثل رؤساء العائلات والقبائل .. ولا تكون الانتخابات بمقبولة الا اذا ما اسفرت عن اختيار اناس من هذين الصنفين (٢٧) ..

٢٦ - سيد قطب ، البدالة الاجتماعية في الاسلام .

٢٧ - حسن البنا ، مشكلاتنا في ضوء النظام الاسلامي ص ٦٠ .

وهكذا يردد الشيخ حسن البنا بتعديله المقترح الى ما هو اسوأ من قانون الانتخابات المطبق ويعود به الى المفاهيم الاقطاعية وشبه الاقطاعية المتخلفة والتي لا تثق في جمهور المواطنين الذين اكد الاسلام حقوقهم المتساوية مع الآخرين - سواسية كأسنان المشط - وانما تركز ثقتها وطموحها في رؤوس العائلات الكبيرة وشيوخ القبائل .. الخ !.

وعند الاخوان المسلمين « فان الشعب ليس حرا في اختيار نظام الحكم الذي يريد فالمواطنون معرضون للخطيئة ما لم يلزموا انفسهم بحكومة تقوم على اسس دينية » (٢٨) .

وليس هذا غريبا فابو الاعلى المودودي يرفض الفكرة الديمقراطية من اساسها بل ويعتبر ان منح السلطة للجماهير وحتى للاغلبية المطلقة من هذه الجماهير هو مفسدة ومروق .. ولنتابع كلمات الفيلسوف المعتمد من جماعة الاخوان المسلمون « ان المبدأ الرئيسي للديمقراطية الجديدة ان الناس بيد انفسهم حكمهم وتشريعهم ، والى انفسهم كل التصرف في القوانين ، يضعونها كما يشاءون » . واذا يستنكر المودودي ذلك فانه يوجه اهانتة المباشرة لمجموع الشعب قائلا « ومن البديهي انه اذا كانت قوانين الحياة الجماعية كلها تابعة للرأي العام وكانت الحكومة كالعبء لاله هذه الديمقراطية الجديدة ، فلا يمكن لسلطات القانسون والسياسة ان تصون المجتمع عن الانحلال الخلقي ، وماذا اقول بل هي تعود بنفسها عونا على افساد المجتمع ودفعه الى المهالك . ولا يكون للحق والخير والصالح مقياس غير كثرة الأصوات ، بحق هذا الجانب او ذاك . وان اقتراحا مهما بلغ خبثه وضرره ان كان قد نال من رضى العامة ما يكسبه ٥٥ صوتا في المائة فلا شيء

يمنعه من أن يسمو الى مرتبة الشرع» (٣٩) .

ولا نملك سوى علامة استفهام أخرى ؟

و«النذير» الذي اقتحم الميدان شاهراً سيفه ، يواصل تراجعاً خوفاً من أي تصادم . وفي بداية ١٩٤٥ يدعو البنساجية الجمعية العمومية للاخوان المسلمين ويقترح بنفسه ادخال تعديلات على قانون النظام الاساسي فيضاف الى المادة الرابعة من الباب الثاني فقرة تقول «يؤثر الاخوان دائماً التدرج والتطور والعمل المنتج والتعاون مع كل محب للخير والحق ، ولا يريدون بأحد سبوا مهما كان دينه او جنسيته او وطنه» .

وفي عام ١٩٤٨ يخطو الرجل خطوة أخرى الى الخلف اذ اقترح بنفسه تعديل المادة الثالثة من قانون النظام الاساسي بحيث اضاف اليها «يعتمد الاخوان في تحقيق اغراضهم على وسائل الدعوة والتربية والتوجيه والعمل وكل وسيلة أخرى مشروعة» (٤٠) .

ولا بد من وقفة تأمل . . فهل كان التراجع حقيقياً ؟ أم ان الشيخ كان يطبق مبدأ «الحرب خدعة» وانه في الوقت الذي كان يسلح فيه جيشه السري الخاص بالقنابل والديناميت والمدافع ويستعد به لأكبر حملة ارهاب شهدتها تاريخ مصر الحديث كان يحاول ان يبث الطمأنينة في قلوب خصومه ؟ . . اذا جاز لنا الترجيع فانا نرجع الاحتمال الاخير .

ونعود مرة أخرى نحاول ان نبحث في موضوع البرنامج المفقود .

الشيخ يعد ويعد بأنه سيقدم برنامجاً ولا يفني بوعده ، وقد قرأنا له في صفحات سابقة أكثر من وعد لم يف به . . وها هو

٣٩ - ابو الاعلى المودودي ، الحجاب . مؤسسة الرسالة (بيروت) ص ٧٢ .

٤٠ - السيد محمد مشايخي ، المرجع السابق ، ص ٢٠٥ .

وعد آخر ، ففي رسالته «الى اي شيء ندعو الناس» اشار المرشد الى قضايا العصر قائلا ان العالمية والقومية والاشتراكية والراسمالية والبلشفية والحرب وتوزيع الثروة والصلة بين المالك والمستهلك كلها خاض فيها الاسلام . ثم عاد الشيخ فقال «ان المقام لا يسمح بالتفصيل بان الامر يحتاج لجولات وعد ان يفصل فيها القول (٤١) . . ولم يف البنا بوعده ابدا «ذلك ان البنا كان دائما غامضا في حديثه عن الاقتراحات التفصيلية والمتعلقة بالحكومة الاسلامية ، وانه لم يحدث مطلقا ان شرح نواياه بوضوح» (٤٢) .

ولا يبقى امام الباحث الراغب في الوصول الى الحقيقة ، المصمم على فك طلاسم الغموض المفتعل سوى ان ينبش فسي المواقف العملية . . بحثا عن البرنامج الفعلي الذي اختاره البنا بنفسه . فاذا كان البرنامج كوثيقة سياسية لم يكتب ابدا بواسطة الشيخ فان مجموع خطواته العملية يشكل برنامجا فعلي . فلنسر خطوة خطوة مع الشيخ نتأمل تصرفاته ومواقفه من الاحداث والطبقات والقضايا لعلنا نفهم حقيقة برنامجه الذي اراد وعن عمد واصرار ان يخفيه .

ان الشيخ البنا ينصح اتباعه قائلا «اشغلوا الناس عن الفكرة الباطلة بالفكرة الصحيحة» (٤٣) ، اي انه يعتمد الا ينقد ما في افكار الغير من خطأ وانما ينقدها من خلال تقديم بديل .

فما هو البديل الذي قدمه الشيخ البنا ؟
نفيا للدستور ١٩٢٣ نادى الاخوان «القرآن دستورنا» .

٤١ - حسن البنا ، الى اي شيء ندعو الناس .
42 — Harris - op. cit. p. 162.

٤٢ - حسن البنا ، مذكرات الدعوة والداعية ، ص ١١٥ .

ونفيا للزعامات السياسية (النحاس باشا أساساً) نادوا
«الرسول رعيمنا» .

ونفيا للمصرية والنضال المصري رفعوا أعلام «الخلافة
الاسلامية» .

ونفيا للنضال المشترك مع الشعوب الاخرى ينادي البنا «ان
الدور عليكم في قيادة الامم وسيادة الشعوب وتلك الايام نداولها
بين الناس» (٤٤) .

ونفيا لاي نضال اجتماعي ضد ثراء الاثرياء الرأسماليين يقول
الشيخ البنا «اما موقف الاسلام من الاغنياء واصحاب رؤوس
الاموال ، فليس بيننا وبينهم الا اداء الزكاة» (٤٥) .

وفي مجابهة المؤامرات الاستعمارية الصهيونية ضد فلسطين
والعرب حرق الاخوان المعركة وهي في اوجها الى معركة بين
مسلمين ويهود .. وشنوا هجماتهم ضد اليهود المصريين وكأنهم
يحبسونهم حضا على الهجرة الى اسرائيل (٤٦) .

وهكذا الموقف مقابل الموقف .. ونترك الحكم بين الموقفين
لغيرنا . لكن الشيء الاساسي في بلد شبه مستعمر ك مصر
الاربعمينات كان الموقف من القضية الوطنية . وهنا نجد ان
الاخوان قد اتخذوا موقفا «مرنا» للغاية اذا جاز لنا التخرج من
استخدام الفاظ اخرى .

فالتعمية تسود هنا ايضا .. فالاستعمار (من حيث المبدأ)
ليس سوى هجمة «صليبية» . وهنا يفرغ النضال ضده من
المفاهيم الوطنية والقومية والاقتصادية والاجتماعية ويصب فقط

٤٤ - انور الجندي ، الاخوان المسلمون في ميزان الحق - ص ٢٨ .

٤٥ - طارق البشري ، المرجع السابق ص ٦٩ .

٤٦ - لمزيد من التفاصيل راجع : د. دفتت السعيد - اليسار المصري

والقضية الفلسطينية - دار الفارابي بيروت .

في طاحونة العداة الديني.. الذي يفرق بين المسلمين والمسيحيين
من أبناء الوطن الواحد .

ولقد أثار الكثيرون من خصوم الإخوان قصصا عن علاقات
مستمرة بين المرشد (البناء ثم الهضيبي) والسفارة البريطانية ..
ولسنا نريد أن نزع بأنفسنا في مجال ترديد تهم بغير أدلة .. لكن
أحد الباحثين المقبولين من جانب الإخوان - والذي أفردت مجلة
الدعوة مؤخرا صفحات كاملة لتقريظه - وهو الباحث الأمريكي
ميتشل يقول «بعد الإفراج عن البناء في أكتوبر (تشرين الأول)
١٩٤١ قامت اتصالات بين السفارة البريطانية والإخوان المسلمين
ولأحد يعلم من قام بهذا الاتصال ولا متى تم» (٤٧) . لكن الإخوان
أنفسهم يعترفون بهذا الاتصال ويبررونه بأن الاتصال قد تم بناء
على طلب الانجليز الذين خشوا من التقارب بين الإخوان والقصر !
وتمضي جريدة الإخوان المسلمين قائلة دون احساس بأي حرج
انه بعد مناقشة افكار وبرنامج الجماعة أبدى الطرف الانجليزي
استعداد السفارة البريطانية لتقديم مساعدة مالية للجماعة
لمساعدتها على اداء رسالتها وتؤكد الجريدة ان البناء قد رفض
ذلك (٤٨) .

لكن بأحسا آخر (Heyworth - Dunne) يؤكد استنادا الى ما
أسماء مصدر اخواني كان على علاقة بالسفارة البريطانية ان حسن
البناء قد ألمح خلال الاتصالات ومن خلال عناصر وسيطة «انه على
استعداد للتعاون ، وانه سيكون ممتنا لو ان مساعدة مالية قد
قدمت له» ويعود الباحث الى التأكيد بأن مساعدات كبيرة قد

47 — Mitchell - op. cit. p. 28.

٤٨ - راجع في تحقيق هذه الواقعة : حسن البناء ، نظام الاسر نشاته
وامدافه . وايضا الإخوان المسلمون ٣١-٧-١٩٤٦ . وايضا الدعوة ٢٩-٥-١٩٥٤ .

قدمت لجريدة الجماعة وخاصة في غضون عام ١٩٤٧ وان احمد
 السكري كان معنيا بهذا الامر وانه قد طلب في احدى المرات اربعين
 الف دولار وسيارة كمقابل لمساعدة الجماعة للمخطط
 البريطاني (٤٩) . ويشير باحث ثالث الى موقف الاخوان من أحداث
 عام ١٩٤٢ وكيف انهم تخلوا عن مواقفهم القريية من المحسنين
 ورفضوا الاشتراك في المظاهرات التي هتفت «الى الامام يا روميل»
 ويؤكد بعد ذلك ان «المساعدة المالية كانت قد قدمت وقبلت» (٥٠) .
 وكعادتنا في هذا البحث فاننا لا نريد ان نمسك الا بما هو
 ملموس ومؤكد ، فلنأخذ بما هو متيقن منه . المؤكد ان الشيخ
 البنا قد اعترف اكثر من مرة كتابة ان جهات متعددة قد عرضت
 عليه اموالا لمساعدته على تنفيذ «برنامج» . . اكد ان الطاغية
 اسماعيل صدقي قدم هذا العرض ، واكد ان السفارة البريطانية
 قدمت العرض . . واكد انه قد رفض العرضين .
 حسنا . . ولناخذ بأقواله ، ولنفترض ان العرضين قد
 رفضا . . لكن يبقى السؤال المحير هو لماذا ؟ لماذا يتحمس طاغية
 كاسماعيل صدقي وسفارة تمثل الاحتلال الكريه الى قلب كل
 مصري وكل مؤمن لتقديم معونات مالية للاخوان المسلمين
 لمساعدتهم على تنفيذ «برنامجهم» ؟
 اي برنامج هذا ؟ وما مدى انطباقه على مصالح الاسلام
 والمسلمين ومصر والمصريين ؟ مجرد تساؤل نتركه بغير رد .
 لكن الوقائع الملموسة ، والمواقف العملية لجماعة الاخوان
 المسلمين تؤكد انه لا صدقي ولا السفارة الانجليزية كانوا سادجا
 عندما قدموا عروضهم .

49 — Heyworth - Dunne - op. cit. pp, 38 - 41.

50 — Boehm, Les Frères Musulmans - pp. 200 - 218.

فعندما بدأ الطاغية صدقي رحلة خيانتة عام ١٩٤٦ ، وعندما وقف الشعب المصري كله ضده .. كان الاخوان يؤكدون في كل مكان تأييدهم لصدقي .. ومستخدمين دون حرج الآية الكريمة «واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد وكان صديقا نبيا» .

«عندما خطى صدقي خطوة جديدة على طريق الخيانة الوطنية وبدأ مفاوضاته حول المعاهدة التي استجقت لعنات الشعب المصري كله (معاهدة صدقي - بيغن) أيده الاخوان واستخدموا واقعة «صلح الحديبية» في تبرير تصرفاته (٥١) .

ويروي شاهد عيان معروف بحياده ودقته - هو صلاح الشاهد - ما يؤكد ذلك فيقول ان صدقي عندما توصل الى اتفاقية صدقي - بيغن «توهم ان الاخوان المسلمين قاعدة شعبية ذات وزن فاستدعى المرشد العام بعد وصوله من لندن بساعتين، وأطلعته على مشروع الاتفاقية قبل ان يطلع عليه النقراشي وهيكल المشاركتين له في الحكم ، وحصل على موافقته على المشروع .. ولما اشتدت المظاهرات الشعبية ضد هذه المعاهدة طلب صدقي باشا من المرشد العام ان يركب سيارة سليم زكي باشا مساعد الحكمدار المكشوفة ليعمل على تهدئة الجماهير واستجاب المرشد العام لطلب صدقي باشا» (٥٢) .
ونتوقف امام هذه الشهادة .

- اية علاقة هذه التي تربط بين الطاغية الخائن صدقي وبين المرشد العام ، والتي تجعل المرشد اقرب اليه من شركائه فسي

٥١ - محمد جلال ، مصريون لا طوائف - دار النيل للطباعة - القاهرة

(١٩٥١) ص ٦١ .

٥٢ - صلاح الشاهد ، ذكرياتي في عهدين - دار المعارف - القاهرة

(١٩٧٦) ص ٤٨ .

لحكم . . النقراشي وهيكل .

- ان البنا قد وافق على المعاهدة التي رفضتها مصر كلها والتي لم تزل وحتى الان رمزا للخيانة الوطنية والتفريط فسي حقوق الوطن .

- ان المرشد قد سمح لنفسه بأن يركب سيارة البوليس ليعمل على تهدئة المتظاهرين المعارضين لاتفاقية الخيانة .
اما واقعة ركوب المرشد لسيارة سليم زكي فهي مؤكدة وصوره تملأ صحف تلك الايام . . اما الواقعتان الاوليان فقد اوردناهما . . على مسؤولية «الشاهد» .

لكن الملاحظ ان شهر العسل لم يدم طويلا . . وان الاخوان قد حاولوا التوجه نحو امريكا . وكتاب الزعيم الاخواني مصطفى مؤمن «صوت مصر» مليء بالوقائع والادلة . . والتوجه نحو امريكا «ايها الامريكيون . . انتم الشعب الحر . . وقواد الديمقراطية» (٥٣) وعلى هذا المنوال يمضي الكتاب كله .

ولقد كان «شهر العسل» الاخواني - البريطاني مبررا من الجانبين، فالأخوان لم يعتبروا ان النضال ضد الاجتلال البريطاني محور عملهم السياسي كأي حزب وطني آخر بل على العكس من ذلك كانوا حريصين دائما على التأكيد بأن محور النضال هو الحكومة الاسلامية وليس اجلاء المستعير .

يقول الباحث الوثيق الصلة بحركة الإخوان د. اسحق موسى الحسيني «ان تحرير وادي النيل كله من النفوذ الاجنبي كان مطلباً يلي في الاهمية لدى الإخوان مطلب اقامة الحكومة الاسلامية» (٥٤) .

٥٣ - مصطفى مؤمن ، صوت مصر - ص ٢٧١ .

٥٤ - د. اسحق موسى الحسيني ، المرجع السابق ص ١٤ .

وبينما كانت مصر كلها تغلي بالنضال ضد الاستعمار ، والمظاهرات تملأ الشوارع مطالبة بالجلاء ، والجامعة تلتهب بالعمل الثوري ضد الاحتلال وعملائه نجد مؤتمر طلاب الإخوان ينحرف بالقضية كلها نحو ضرورة التركيز على «استرجاع الخلافة الضائعة» (٥٥) .

وفي رسالة «نحو النور» يورد البنا ما أسماه بالموبقات العشر . . ويضع الاستعمار على رأسها ثم يورد خمسين مطلباً من المطالب العملية للدعوة تحت عنوان «بعض خطوات الإصلاح العملي» ولم يرد بها مطلب واحد يتعلق بالقضية الوطنية أو بالجلاء أو بالاستقلال أو بمقاومة الاستعمار ، كل ما هناك عبارة تقول «تقوية الروابط بين الاقطار الاسلامية جميعا وبخاصة العربية منها تمهيدا للتفكير الجدي العملي في شأن الخلافة الضائعة» (٥٦) . وفي العيد العاشر للجماعة (١٩٣٨) أكد حسن البنا ان الإخوان يعطون الاولوية لاسترداد الخلافة . وفي رسالته «الى اي شيء ندعو الناس» تحدث البنا عن الوطن الاسلامي قائلاً انه ما يسمو عن حدود الوطنية الجغرافية والوطنية الدموية الى وطنية المبادئ (٥٧) .

ولعل من حقنا ان نسأل هل كان الإخوان بكل ما علقوه من آمال على الملك الفاسد فاروق كما أكد البنا نفسه عندما قال «ان لنا في جلالة الملك المسلم ايده الله املاً» (٥٨) وبكل ما قام بينهم وبين القصر من علاقات سنشير الى بعضها في صفحات قادمة . . هل كلنوا وهم يتحدثون عن الخلافة الضائعة يلوحون

٥٥ - مؤتمر طلبة الإخوان المسلمين ، ص ٤٠ .

٥٦ - حسن البنا ، نحو النور .

٥٧ - حسن البنا ، الى اي شيء ندعو الناس .

٥٨ - النذير - العدد الاول - مايو ١٩٣٨ .

بها للملك الفاسد ؟ .. ام اي خليفة آخر كانوا يريدون ؟
وما يدفعنا لهذا السؤال هو اصرار الاخوان ومرشدتهم على
ان القضية المحورية كانت استعادة الخلافة ، ولم يقولوا اي خليفة
يريدون ، بل ولم يسعوا الى اي تغيير «داخلي» يمكن من قيام
خليفة مسلم حقا وصالح حقا .

أما ان يترك «الداخل» كما هو .. بل ويمتدح الملك ويصفق
له ويحتفل بعيد ميلاده وعيد جلوسه احتفالات يسودها التملق ..
ثم تكون المهمة الاولى هي استعادة الخلافة الضائعة ، فهو امر يشير
الدهشة .. ولا يمنحنا الفرصة لاية اجابة اخرى .

واذا كان شعار «الخلافة الاسلامية» يوضع في مجابهة
«الوطنية» ويتخطاه في الاولوية لدى الاخوان ، فقد وضعوه
ايضا في مجابهة القومية العربية . يقول ابو الحسن الندوي
«وظل هذا الصفاء قائما ودامت هذه الثقة لا يضعفها شيء ما دام
العرب مخلصين للاسلام متجردين له .. لا يعدلون بالقومية
الاسلامية قومية وبرسالة الاسلام والدعوة اليه رسالة ودعوة ،
ولا يتحمسون لغير الاسلام . فلما تغيرت اخلاقهم في العهد
الآخر ، وقامت فيهم الدعوة الى القومية العربية وتبنوا واحتضنوا
دعوات اخرى وتحمسوا لها تزعزعت ثقة الشعوب غير العربية
بهم ، وتغيرت نظرتها ونظرة العالم اليهم» (٥٩) .

ويسير حسن البنا على نفس النهج فهو يقبل العروبة
«كرابطة حضارية وليس كقومية» وهو يرى في العروبة «وحدة
روحية بسريان الاسلام في عنق ابنائها جميعا» (٦٠) .

٥٩ - ابو الحسن الندوي ، كيف دخل العرب التاريخ ؟ - الطبعة الثانية -

لمختار الاسلامي ١٩٧٥ - ص ٢٠ .

٦٠ - د. انيس صايغ ، الفكرة العربية في مصر - ص ٢٠٠ .

وحتى القضية الفلسطينية كانت الجماعة تنظر اليها بمنظار ديني وليس بمنظار قومي . يقول طارق البشري «وقد استطاعت حركة الاخوان المسلمين ان تخطب هذا الجانب في المصريين وان تمتص رد الفعل المعادي للصهيونية لصالحها ، لا باعتبار ان المعركة معركة بين الصهيونية والحركة الوطنية العربية ، ولكن باعتبارها معركة بين اليهود والاسلام ، واحيت بهذا ما كان قد انحسم من قضايا الخلافة والجامعة الاسلامية وبنيت لنفسها باسم الدين ركيزة في مواجهة الحركة الوطنية ، واثارت ثنائية مفتعلة في حياة مصر السياسية .. ثنائية الدين والوطن» (٦١) .

اما موقف الاخوان من قضايا العالم والسياسة الخارجية فقد كان مثيرا للدهشة حقا اذ يقول ميتشل انهم كانوا يرون في استمرار الحرب الباردة عنصرا مفيدا للاسلام والامة الاسلامية اذ يتيح لها الفرصة في الوساطة بين المعسكرين الراسمالي والشيوعي (٦٢) . ويشير الدهشة ايضا ما كتبه سيد قطب احد قادة الاخوان من ان المسلمين بحاجة مؤقتا الى المعسكر الشيوعي ليخيفوا به الطغاة والمستغلين (٦٣) .

ولنمض مع الجماعة والشيخ مرة اخرى محاولين ان نستشف «البرنامج» من خضم التعاملات والمواقف اليومية . واذ استخلصنا مجمل مواقف الاخوان من القضية الوطنية والقومية العربية .. بما يحدد «نهجهم» و«برنامجهم» في هذا الصدد ، فلنتجه الى المشكلات الداخلية لمصر .. والى القضايا الاجتماعية الملحة .

و اذا كان الشيخ البنا قد اورد في مآثوراته مجموعات بين

٦١ - طارق البشري ، المرجع السابق ص ٢٥١ .
62 — Mitchell - op. cit. p. 271.

٦٢ - سيد قطب ، السلام العالي والاسلام (١٩٥١) ص ١٦٧ .

الادعية ليردها الاخوان منها «اللهم اني اعوذ بك من الكفر والفقر» (٦٤) فقد رأينا كيف انتهى الامر بأن كل ما هو مطلوب من الراسماليين هو اداء الزكاة .

وفي «مشكلاتنا في ضوء النظام الاسلامي» يطالب حسن البنا «باحلال رأس المال المحلي محل رأس المال الاجنبي» وهي خطوة لا بأس بها ، لكنها كانت ايضا مطلبا للراسماليين الذين يريدون الانفراد بالسوق . وعندما يناقش المشكلة الزراعية يطالب بتحديد حد اقصى للملكية الزراعية (لا يورد هذا الحد) على ان يقوم الملاك «ببيع» ما يزيد عن هذا الحد بأسعار معقولة ومقسطة على آمد طويلة لفقرء ومعدمي الفلاحين (٦٥) .

ولا بأس بهذا ايضا لكننا نلاحظ تخلفه حتى عن النظريات الاصلاحية التي كانت سائدة في صفوف كبار الملاك في مصر الاربعينيات مثل مشروعات مريت غالي ومحمد خطاب . ولعل الجماعة لم تحتل حتى مثل هذه المواقف المتواضعة ، فاذا بها عندما يحين الجد وتبدأ ثورة يوليو ١٩٥٢ في تطبيق اصلاحاتها الزراعي تتراجع عن موقفها القديم وتقدم مقترحات اكثر تخلفا . ويلاحظ احد الباحثين ان «ثمّة تناقضا يحكم الفكر الاقتصادي للبنا فهو يسمح للأفراد بامتلاك واستغلال الثروة (رأس المال) لكنه في نفس الوقت يحرم الفائدة» ذلك ان البنا يرى ان الفائدة مثلها مثل الربا محرمة كما هي محرمة فسي روسيا» (٦٦) .

٦٤ - حسن البنا (الامام الشهيد) ، المأثورات - الطبعة الثانية - دار

الشباب (١٩٧٥) ص ٢٤ .

٦٥ - حسن البنا ، مشكلاتنا في ضوء النظام الاسلامي ص ٨٣ .

٦٦ - Khadduri - op. cit. p. 271.

ولنأت الان الى نقطة جديدة . . ما هو موقف البنا من الطبقة العاملة ومشاكلها وصراعاتها ؟ وللهولة الاولى يلاحظ الباحث في ادبيات الاخوان عبارات لغوية مؤثرة مثل وفد علي دار المركز العام كثير من العمال ينزفون سخين الدمع ويعرضون مسا يقاسون . . . ان احوالهم تفتت الاكباد وتدمي القلوب (٦٧) ، ولكنه يلاحظ ايضا ان الشيخ البنا يقول في محاضرة اعددها لقسم العمال بالجماعة ان على العمال ان يتذكروا دوما واجبهم نحسو «الله ونحو انفسهم ونحو صاحب العمل» (٦٨) .

والحقيقة ان قسم العمال في الجماعة قد نشط نشاطا واسعا وحاول اقامة نقابات عمالية تستوحي افكار ومبادئ الجماعة . وفي منتصف الاربعينات اثمرت هذه الجهود نفوذا ملحوظا فسي صفوف عمال النقل . وتنشر جريدة الاخوان ان عمال النقل قد قرروا تأسيس نقابة تعمل «على هدي رسالة الاخوان المسلمين» (٦٩) . وكان للجماعة بعض النفوذ في صفوف عمال البترول بالسويس وعمال النسيج (٧٠) .

وبرغم ان نفوذ الاخوان وسط الطبقة العاملة لم يكن كبيرا الا انه من المفيد ان نلقي بعض الضوء على كيفية توجيه الشيخ والجماعة للعمال الاخوانيين .

ان اي دارس لتاريخ الحركة العمالية المصرية يكتشف على الفور حقيقة هذا الدور . . وهو ان الاخوان وعمالهم كانوا فسي جبهة خصوم حركة الطبقة العاملة . .

٦٧ - الاخوان المسلمون ، ٧-٥-١٩٤٦ .

٦٨ - الاخوان المسلمون ، ٢٤-٨-١٩٦٤ .

٦٩ - الاخوان المسلمون ، ١٩-٦-١٩٤٦ .

70 — Wandley, William. J. The labour movement in Egypt - Middle East Journal iii (July 1949) p. 277.

فقد قاوموا حق «الاضراب» الذي كان سلاح العمال الوحيد في ظل مجتمع يخيم عليه استغلال رأسمالي بشع وحكم عميل ذلك انهم اعتبروا ان الامتناع عن العمل والاضراب «هو امر مخل بروابط الاخاء بين المسلمين ومثير للجفاء بين فرقهم» (٧١) .

وفي شبرا الخيمة حيث نظم العمال اضرابهم الكبير الذي يعتبر نقطة تحول في تاريخ النضال العمالي ناور العمال الاخوانيسون فشاركوا في الاضراب بهدف تخريبه من الداخل فلما فشلوا انسحبوا منه وحاولت جريدة الاخوان ان تبرر ذلك قائلة «لا بد للعامل في هذه المنطقة (شبرا الخيمة) من سلاحين هما قسوة الايمان وحسن الخلق فنقوم الصلة بين العامل وصاحب العمل على الاحترام والعطف المتبادلين وهذه هي انجح الوسائل» . . واذ يدهش البعض من اقحام الايمان والخلق كأسلحة وحيدة للعمال في معركتهم ضد الرأسمالية تبرر الجريدة ذلك وتحذر من خطر اليسار «الاخلاص هو العلاج الحاسم . . فكتابتنا بيميننا وكتابهم بشمالهم» . ومن الانسحاب من الاضراب الى تخريبه الى ابلاغ البوليس عن قيادته ، الامر الذي دفع القيادات العمالية مبن الوفدين والشيوعيين الى توجيه حملات اعلامية ضد جماعة الاخوان متهمين اياها «بالعمل في خدمة الرأسماليين والمستغلين وفي خدمة الطاغية صدقي وحكومات الاقلية» (٧٢) .

والحقيقة ان موضوع قيام الاخوان (عمالا وغير عمال) بابلاغ السلطات عن نشاط القوى المعادية لهم والتجسس عليها قد تردد

٧١ - امين عز الدين ، تاريخ الطبقة العاملة المصرية ص ١٧٦ .

٧٢ - الاخوان المسلمون ، ١٩٤٦-٦-٢٠ .

73 — Boehm - op. cit. pp. 218 - 220.

وايضا : انور عبد الملك - مصر مجتمع جديد بينيه العسكريون - دار

الطليعة - بيروت (١٩٦٤) ص ٣٢ .

بكثرة ، بل وقد اعترف به الاخوان انفسهم .
يقول احد قادة الاخوان - صلاح الدين علي ابو الخير - في شهادته امام محكمة الشعب «ان قسم الاخبار في الجماعة كان يقوم بجمع الاخبار المهمة التي تهم الجماعة .. وبرضه بشوف اي حاجة افرض فيه خلية شيوعية مثلا .. وانا اعرف ان الاخوان ضبطوا عدة خلايا» (٧٤) ، ولكن جهودهم في هذا الصدد قد تركزت في مجال النشاط العمالي حيث كانت اعين واهتمامات اجهزة الامن والسراي وكل القوى الرجعية مركزة ايضا (٧٥) .. الامر الذي اضر بنشاط الاخوان في صفوف العمال ضررا بليفا ووصل به قرابة عام ١٩٤٨ الى ما يشبه التصفية (٧٦) .
كذلك كان تناول الاخوان القضايا الملحة بالنسبة للعمال تناولا شديدا التخلف .. فبعد الحرب العالمية الثانية وعندما وصل عدد العمال المتعطلين الى بضعة مئات من الالوف شكل قسم العمال بالاخوان لجنة خاصة اسميت «لجنة شؤون المتعطلين» . درست الامر ثم قدمت عدة مقترحات غريبة ، كان الاغرب منها ان تبناها صحف الجماعة وتروج لها .
وتتلخص المقترحات في اعادة العمال الذين نزحوا من قراهم ابان الحروب للعمل في المدن .. الى موطنهم الاصلي (٧٧) ! ثم العمل على حصر الموسرين «في كل منطقة وتأسيس شركات مساهمة لانشاء مصانع على ان يقتطع من اجور العمال مبالغ تحول

٧٤ - محكمة الشعب الجزء الثاني المرجع السابق ، ص ٢٩ .

٧٥ - لمزيد من التفاصيل راجع :

Badaoui, Zaki, Les problèmes du Travail et les organisations ouvriers.

76 — Mithchell - op. cit. p. 282.

٧٧ - الاخوان المسلمون ، ١٨-١٩٤٦ .

الى اسهم بأسمائهم» (٧٨) وقد حاول الاخوان تنفيذ مشروع كهذا في شبرا الخيمة لم يكتب له النجاح .

ولا بد لنا من الاشارة الى ان شركات ومزارع ومصانع ومشاعل ومحاجر ومناجم ومؤسسات جماعة الاخوان المسلمين كانت تهدف من بين ما تهدف الى اقامة نقاط ارتكاز وجذب للعمال المشتغلين فيها .

ومن الطريف ان حق المرأة في العمل قد علق البحث فيه من وجهة نظر الجماعة على «حل مشكلة البطالة عند الرجال» .

.. وأخيرا لقد رفض البنا ان يكتب برنامجا لجماعته ، لكنه - في واقع الامر - ومن خلال الممارسات العلمية صاغ برنامجا . وهو - في اعتقادنا - مليء بما يستوجب النقد ، وربما ما هو اكثر من الانتقاد .

الانتماء لمن .. ؟

.. «فاعلم فقهاك الله - أولا ان دعوى الاخوان المسلمين دعوة عامة ، لا تنتسب الى طائفة خاصة ولا تنحاز الى رأي عرف عند الناس بلون خاص ، ومستلزمات وتوابع خاصة ، وهي تتوجه الى صميم الدين ولبه ، وتود ان تتوحد وجهة الانظار والهمم حتى يكون العمل اجدى والانتاج اعظم واكبر ، فدعوة الاخوان دعوة بيضاء نقية غير ملوثة بلون ، وهي مع الحق اينما كان ، تجب الاجماع وتكره الشذوذ ، وان اعظم ما مني به المسلمون.الفرقة والخلاف واساس ما انتصروا به الحب والوحدة ولن يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها ، هذه قاعدة اساسية وهدف معلوم لكل اخ مسلم وعقيدة راسخة في نفوسنا ، نصدرونها وندعو اليها » (١) .

١ - حسن البنا ، الرسائل الثلاث ، دعوتنا - ص ٢٦ .

بهذا تكلم الشيخ البنا في رسالته «دعوتنا» .
وهو يقول ايضا «لقد انعقد الاجماع على ان الاحزاب المصرية
هي سيئة هذا الوطن الكبرى ، وهي اساس انفساد الاجتماعى
الذي نصطلي بناره الان ... وبما ان الاحزاب هي التي تقسّم
الشيوخ والنواب وهي التي تسرّ دفة الحكم فى الحياة النيابية،
فان من البديهي الا يستقيم امر الحكم ، وهذه حال من يسرون
دفته ... واذا كان الامر كذلك فلا ندري ما الذي يفرض على
هذا الشعب الطيب المجاهد المناضل الكريم هذه الشيع والطوائف
من الناس التي تسمى نفسها الاحزاب السياسية . ان الامر جد
خطير .. ولا مناص بعد الان من ان تحل هذه الاحزاب
جميعا » (٢) .

وهو يقول كذلك «احب ان اقول لاخواننا من دعاة الاحزاب
ورجالها : ان اليوم الذي يستخدم فيه الاخوان المسلمون لغير
فكرتهم الاسلامية البحتة لم يجيء بعد ولن يجيء ابدا وان الاخوان
لا يضمرون لحزب من الاحزاب ايا كان خصومة خاصة به ، ولكنهم
يمتقدون من قرارة نفوسهم ان مصر لا يصلحها ولا ينقذها الا ان
تحل الاحزاب كلها وتتألف هيئة وطنية عاملة تقود الامة الى الفوز
وفق تعاليم القرآن الكريم . وبهذه المناسبة اقول ان الاخسوان
المسلمين يعتقدون عقم فكرة الائتلاف بين الاحزاب ، ويعتقدون
انها مسكن لا علاج .. والعلاج الحاسم الناجع ان تزول هذه
الاحزاب مشكورة ، فقد ادت مهمتها وانتهت الظروف التسي
اوجدتها ، ولكل زمان دولة ورجال كما يقولون » (٢) .
هكذا تحدث حسن البنا .. لكن الكلمات شيء والافعال ..

٢ - حسن البنا ، مشكلاتنا في ضوء الاسلام - ص ٥٨ .

٣ - حسن البنا ، رسالة المؤتمر الخامس - ص ٥٦ .

شيء آخر ..

فالدعوة توجهت نحو القصر الملكي تدعمه وتشد أزره وتحاول جاهدة ودون جدوى ان تزين وجه الملك الفاسد . والهجوم على الحزبية والاحزاب سرعان ما اسفر عن تحالف مع اكثر القسوى رجعية في المجتمع المصري .. محور علي ماهر - المراغي لفترة ومنع اسماعيل صدقي لفترة اخرى .. ثم مع احزاب الاقلييات لفترة ثالثة .

ولكن .. اليس من الافضل ان نسير مع التحالفات السياسية للشيخ خطوة خطوة ؟ .. واليس من الافضل ان نلقي بقعة صغيرة من الضوء على واحد من اقرب واهم حلفائه - علي ماهر باشا - تحدد لنا موقعه وموقع الحلف معه .. من قضية الوطن وقضية الاسلام ؟ . فقط اردنا بايراد كلمات الشيخ السابقة ان نضعها في مجابهة مواقفه العملية .. ونزن بعد ذلك مدى الصدق فسي الكلمات .. والمواقف .



توفي الملك فؤاد ، واتى لحكم مصر شاب صغير السن ، بلا خبرة ولا تجارب ولا قدرات ونجح في ان يسيطر عليه واحد من اعنى السياسيين المصريين واكثرهم طموحا وذاتية .

● علي ماهر :

الذي يقول عنه دافيد كيلي رجل المخابرات البريطانية العتيد ومستشار دار المندوب السامي البريطاني في مذكراته : « وقع فاروق في مرحلة مبكرة من عمره تحت نفوذ علي ماهر باشا الذي اصبح صاحب النفوذ الاول في السراي . وكان علي

ماهر رجلا ذكيا جدا ولكنه كان طموحا ، وكان طموحه يستهلكه .
ولهذا فقد وضع نصب عينيه على الفور ان ينصب في الملك
الجديد نفس الكراهية التي كانت تفيض بها نفس ابيه نحو
الوفد « (٤) .

✧ والذي يقول السفير البريطاني عنه في تقرير له الى وزارة
خارجيته :

« .. وعلى الرغم من انه بقي الجانب الاكبر من عام ١٩٣٧
بعيدا عن المناصب الحكومية ، فان الملك فاروق كثيرا ما كان
يستشير بصفة غير رسمية ، وكان علي ماهر قد حاز ثقة الملك
من قبل ، وهكذا فانه بعمله داخل الكواليس استطاع ان يحقق
لنفسه نفوذا كبيرا على سياسة القصر » (٥) .

✧ والذي يعترف هو بنفسه امام المحكمة انه كان صديقا
للانجليز وانه كان «على ولاء تام لهم والمجاملات الشخصية كانت
لاقصى الحدود .. » (٦) .

✧ وعندما تصاعد المد الفاشي .. وتصور البعض ان «الامان
قادمون» تهيأوا لاستقبال السيد الجديد . من هؤلاء كان علي
ماهر .. يقول الدكتور الطيب الناصر في مذكراته ، ان الكونت
ماتزوليني آخر وزير مفوض لاطاليا الفاشية في مصر ابلغه انه
«اتفق شخصيا مع علي ماهر على ان تثور مصر على الانجليز في

٤ - نقلا عن : محمد عودة ، سبعة باشوات وصور اخرى - الكتاب
الذهبي - ص ١٥٤ .

٥ - الاهرام ، ٢٠-٢-١٩٧٠ - موضوع : رأي السفير البريطاني منذ ٣٠ سنة
في ١٥٠ سياسيا مصرياً .

٦ - ملف قضية الاغتيالات السياسية - شهادة علي ماهر باشا .

الوقت المناسب لتمهيد السبيل لجيوش المحور» (٧) .
 . وتنفيذا لهذا المخطط وفي أعقاب الهجوم العنيف الذي قاده
الجنرال روميل باتجاه مصر واستولى على بني غازي يوم ٢٩ يناير
١٩٤٢ ، هاجت في مصر مظاهرات أغلبها من الازهرين (أنبياع
الشيخ المراغي حليف علي ماهر الحميم) تهتف «الى الامام يسا
روميل» وتهتف ايضا «علي ماهر رجل الساعة» .

✱ ويقول جورج كيرك «ان المخابرات البريطانية اكتشفت في
الوثائق الالمانية ان علي ماهر كان يحصل على مبالغ مالية عن طريق
بنك درسدنر» (٨) .

.. هذا هو علي ماهر الذي دخل الشيخ البنا السيابية من
بابه الخاص والذي كان اول حليف سياسي لجماعة الاخوان
المسلمين .. والذي قاد البنا بيديه نحو التبعية للسراي والملك
والعداء للوفد والقوى الديمقراطية .
.. وهكذا كان علي ماهر باشا اول من وعى - من المسؤولين -
نصيحة اسماعيل صدقي باشا بالتعاون مع الاخوان واستخدامهم .
وكانت البداية اثناء الاستعدادات لتولية الملك الشاب على
العرش . فقد اقترح الامير محمد علي اقامة حفل ديني تتم فيه
مراسيم تولية الملك . والحقيقة ان هذا الاقتراح لم يكن سوى
جزء من المخطط الشامل لعلي ماهر والشيخ المراغي باحتواء الملك
وتقديمه في صورة الملك الصالح المسلح بالدين في مواجهة الوفد
المسلح بتأييد الشعب .. ورفض رئيس الوزراء مصطفى النحاس
ذلك معلنا ان هذا «اقحام للدين فيما ليس من شؤونه وايجاد

٧ - روز اليوسف ، ٢٣-١-١٩٥١ . مذكرات الدكتور الطيب الناصر .

٨ - جورج كيرك ، موجز تاريخ الشرق الاوسط - ترجمة عمر السكندري -

سلطة دينية خاصة بجانب السلطة المدنية» (٩) . ووقف النحاس أمام مجلس مجلس النواب يتحدى هذا المخطط قائلا «الاسلام لا يعرف سلطة روحية ، وليس بعد انرسل وبسطة بين الله وبين عباده .. وليس احرص مني ، ولا من الحكومة التي اتشرف برئاستها على احترام وتنزيه الاسلام ، كما انه ليس احرص منا على الالتزام بأحكام الدستور ، ولكن الإحتفال بمباشرة جلالة الملك لسلطته الدستورية شيء آخر فهو مجال وطني يجب ان يتبارى فيه سائر المصريين مسلمين وغير مسلمين» (١٠) .

وهنا يبرز - ولأول مرة - الدور السياسي للشيخ حسن البنا ولجماعته .. والتوقيت هام للغاية لانه كما يحدد المهمة .. يحدد اطارها وبواعثها ومحركيها .

يعقد الاخوان المسلمون مؤتمرهم الرابع لهدف وحيد هو الإحتفال باعتلاء جلالة الملك العرش ! ولأول مرة ايضا تبرز في الميدان جولة الاخوان المسلمين «لتلعب اول ادوارها الهامسة كقوة للنظام والامن» (١١) . وبعد احتفالات طويلة ومليئة بالبهجة تجمع الاخوان عند بوابات عابدين هاتفين «نهيك بيعتنا وولاءنا على كتاب الله وسنة رسوله» (١٢) .

وفي مناسبة اخرى .. وعندما اختلف النحاس باشا مع القصر، خرجت جماهير الوفد تهتف «الشعب مع النحاس» فسيئر الشيخ البنا رجاله يهتفون «الله مع الملك» . وتناهى الاخوان كثيرا

٩ - لمزيد من التفاصيل راجع : د. رفعت السيد : مصطفى النحاس ، السياسي والزعيم والمناضل . دار القضايا بيروت (١٩٧٦) ص ٧٦ وما بعدها

١٠ - «المصري» ، ٢٢-٢-١٩٣٧ .

11 — Mitchell - op. cit. p. 16.

١٢ - حسن البنا ، مذكرات الدعوة والداعية . ص ٢٥٢ .

بأن الملك قد خرج في شرفة قصره ست مرات ليحيي مظاهرتهم هذه» (١٢) ، وتقول جريدة البلاغ «أن الملك كان بالغ السعادة بشعار الله مع الملك وكان يردد نعم الله معنا» (١٤) .

والحقيقة أن البنا لم يكن جديداً على فكرة التقرب من العرش فهو يروي بنفسه أنه عندما حقق معه في عام ١٩٣٠ ، ثبت من التحقيق أنه كان يملئ على طلبته في دروس الاملاء موضوعات ينوخي فيها الثناء على الملك فؤاد وتعداد مآثره ، وأنه دفع العمال يوم زيارة الملك للمدينة إلى التجمع لتحيته «حتى يفهم الأجانب في هذا البلد أننا نجترم ملكنا ونحبه» . ويمضي الشيخ البنا قائلاً أن أحد رجال البوليس كتب تقريراً بهذه المناسبة أشاد فيه بأثر الجماعة الروحي في تقويم من لم تنفع معهم وسائل التأديب البوليسية واقترح «أن تشجع الحكومة الجماعة وتعمل على تعميم فروعها في البلاد حتى يكون في ذلك أكبر خدمة للأمن والاصلاح (!)» (١٥) .

وإذا لم يكن غريباً أن يكتب رجل البوليس ذلك عن جماعة الإخوان ، فهل كان غريباً أن يتباهى به الشيخ كتابة وصراحة ؟ ولم تكن جولة الإخوان وحشودها لتحية «الفاروق» وحده وإنما أيضاً لتحية علي ماهر . فعند عودته من مؤتمر المائدة المستديرة الذي عقد في لندن (مارس - آذار - ١٩٣٩) لبحث قضية فلسطين كانت حشود الجولة والإخوان في انتظاره هائفة له (١٦) .

لكن النحاس باشا كان يرى أن أقحام الإخوان المسلمين في

١٣ - الأهرام ، ٢٢-١٢-١٩٣٧ .

١٤ - البلاغ ، ٢٢-١٢-١٩٣٧ .

١٥ - حسن البنا ، مذكرات الدعوة والداعية ص ٨٩ .

16 - Heyworth - Dunne - op. cit. p. 23.

السياسة . وتصاعد دعوَاهم في هذا الوقت بالذات ، تعبير عن مؤامرة اوسع واخطر ، فهو يقول في خطابه في ٢ يوليو (تموز) ١٩٣٨ :

«عامل آخر من عوامل الازمة .. فلقد اراد اصحاب المؤامرة ان يجعلوها محبوبة الطرفين فتآمروا على استخدام الدين في الدعاية ضد الحكومة ، وكان ان ظهرت بوادر هذا التآمر قبل سفرنا الى مونترو لحضور مؤتمر الغاء الامتيازات الاجنبية فقد قامت ضجة تنادي بأنه يجب جعل الشريعة الاسلامية اساسا للتشريع المصري وان تطبق قواعدها تمام التطبيق ، وان يفصل بين الطلاب والطالبات في الجامعة . وكان الفرض من ذلك وضع العراقيل ، واقامة الحوائل في سبيل اتفاقنا على سريان تشريعنا المصري على الاجانب المقيمين بيننا . فمما لا جدال فيه ان هذا التطبيق، وما يشتمل عليه من قواعد مقررة في شريعتنا السمحة، كقطع يد السارق وجلد الزاني لا يقبل ممثلو الدول الاجنبية الموافقة عليه بحال من الاحوال . ولقد كان من شأن هذه الدعاية ان تقف حجر عثرة في سبيل الغاء الامتيازات الاجنبية ، وينال المتآمرون من وراء ذلك ما يرجونه» (١٧) .

.. وفي هذه الآونة بالذات بدأ الشيخ البنا هجومه على الاحزاب والحزبية ونادى بحلها جميعا وعمل على تعزيز سلطات الملك وحاول ان يمنحه ما ظل القصر مفتقدا اياه طوال حياته من تأييد جماهيري .. الامر الذي شجع فاروق على محاولة تدبير «انقلاب دستوري» اختار له عن عمد ذكرى رأس السنة الهجرية حيث وجه خطابا بالراديو اعلن فيه توليه لزام كسبل

١٧ - صباح الخير ، ٢١-٢-١٩٧٧ - د. عبد العظيم رمضان ، مقال: الدين

في الصراع السياسي .

الامور قائلا «ان ثقتي بنفسي وتوكلي على الله هو الذي يلهمني
تصريف الأمور ويوجهني الوجهة الصحيحة» (١٨) . ومع الهجوم
على الدستور في مصر لاحت بوادر الموالاة للمحور وعملائه . ولعل
الدور الذي لعبه الشيخ البنا وجماعة الاخوان في هذا الصدد هو
الذي دفع كاتبنا اسلاميا كعباس العقاد الى ان يكتب غاضبا «في
مصر دعوة ديكتاتورية ليس في ذلك جدال ، والذين يقومون بهذه
الدعوة ويقبضون المال من اصحابها هم الذين يشنون الفارة على
الدول الديمقراطية ويشيرون الشعور عليها باسم الدين وباسم
سورية وفلسطين ، ولا يشيرون الشعور على الدول الاخرى باسم
الدين وباسم البانيا وبرقة وطرابلس والصومال .. ويسير علينا
ان نعرف بعدما تقدم من اين تتلقى تلك الجماعات المتدينة ازوادها
ونفقاتها ، ولماذا تتوجه بالدعوة المزيقة الى هذه الوجهة التي لا
وجهة غيرها امام تلك الجماعات لخدمة المطامع الديكتاتورية ..
انها جاسوسية ماجورة تتوارى بالاسلام للايقاع ببلاد الاسلام ،
لان نجاح الدعوة الديكتاتورية لن ينتهي الى مصلحة المسلمين ولا
الى سيادة المسلمين وانما ينتهي الى ضياع المسلمين» (١٩) .

وفي ظل مباركة التيار الديني (الشيخ المراغي - الشيخ حسن
البنا) ، بتحريض وتخطيط من علي ماهر الذي اصبح في نهاية
الثلاثينيات ومع صعود نجم الهتلرية بؤرة النشاط الموالي للمحور،
حاول فاروق هو الآخر ان يلعب لعبة التقارب من المحور .

وفي يوم ٢٣ فبراير ١٩٣٩ كتب الكونت شيانو وزير خارجية
ايطاليا في مذكراته الخاصة انه «تلقى نبأ (من) اتوليكو السفير الايطالي
في برلين عن مقابلة جرت بينه وبين مراد سيد احمد باشا وزير

١٨ - مصر الفتاة ، ٢٧-٢-١٩٣٩ .

١٩ - الدستور ، ٢٧-٧-١٩٣٩ - مقال عباس محمود العقاد .

مصر المفوض في برلين ، استفسر فيها الوزير المصري باسم ملكه . . عما اذا كان المحور سيكون على استعداد لمساندته اذا أعلنت مصر حيادها وترتب على ذلك تدخل مباشر او غير مباشر من جانب بريطانيا العظمى» (٢٠) . واستمرت الاتصالات بين القصر والمحور وتعددت وسائلها ، وفي ١٤ ابريل ١٩٤١ اتصل يوسف باشا ذو الفقار (والد الملكة فريدة - وسفير مصر في طهران) بالسفير الالماني ورجاه ان يبلغ هتلر. «ان فاروقا وشعبه لا يرغبون في الحرب مع المانيا . . وان فاروقا وشعبه يأملون في رؤية القوات الالمانية منتصرة ومحسرة لهم من الاحتلال البريطاني» (٢١) بل ان فاروقا كان يتجسس لصالح الالمان ، ففي يوم ٢٩ يونيو ١٩٤١ ارسل فاروق برقية الى السفير المصري في طهران يطلب منه ان يبلغ السفير الالماني «ان لديه معلومات تشير الى ان الانجليز سيحتلون مناطق البترول الايرانية لكي يحموها من الهجوم الالماني من ناحية روسيا والهجوم ضد العراق وايران» (٢٢) .

واستعدادا لهذا التحول الخطير من الولاء لانجلترا الى الولاء لالمانيا كان يتعين ايجاد حزب ذي جماهيرية ما ، ونفوذ ما ، يستطيع ان يدعم هذا التحول وان يخلق له سنداً شعبياً . وكان عزيز المصري باشا صديق علي ماهر الحميم وحليف المحور صاحب فكرة ميلاد حزب جديد . . يوحّد بين الحزبين

20 — Ciano, Count Galeazzo - Ciano's Diary (1939 - 1943) London - p. 32.

٢١ - الاهرام ، ٩-٢-١٩٦٧ - د. محمد انيس : دراسة عن ٤ فبراير سنة ١٩٤٢ .

٢٢ - السياسة الدولية ، اكتوبر ١٩٧١ - د. عبد العظيم رمضان ، مقال: الاتصالات المصرية بدول المحور ٢٩ - ١٩٤٥ .

المشاركين مع جناح القصر - علي ماهر - المحور في مخططاته والخاضعين في نفس الوقت لنفوذ علي ماهر ولنفوذه شخصيا وهما الاخوان المسلمين ومصر الفتاة ويخلق حزبا اسلاميا منظما على النمط الفاشي مدعوما بنفوذ القصر وباعلانه العصيان على الانجليز . . اعداء الوطن (٢٣) . واستعدادا لذلك غير احمد حسين اسم حزبه ليرتدي هو ايضا مسحة اسلامية . . ويبدو ان الضغط على البنا كان شديدا الى درجة جعلته يفرد في «رسالة المؤتمر الخامس» بابا خاصا بعنوان «الاخوان ومصر الفتاة» قال فيه «وان كثيرا من الناس يود ان لو اتحدت جماعة مصر الفتاة مع الاخوان المسلمين وهذا شعور ما من شك في انه جميل نبيل فليس اجمل من الوحدة والتعاون على الخير ، ولكن من الامور ما ليس يفصل فيه الا الزمن وحده . . فلنترك للزمن اداء مهمته واصدار حكمه وهو خير كفيل بالصقل والتمييز» . لكن البنا يستدرك «وليس معنى هذا ان الاخوان سيحاربون مصر الفتاة بل انه ليسرنا ان يوفق كل عامل للخير والى الخير ، ولا يحب الاخوان ان يخلطوا البناء بهدم ، وفي ميدان الجهاد متسع للجميع» (٢٤) .

وعلى اية حال فقد ادت هذه العلاقة الحميمة بين الشيخ البنا ومحور القصر علي ماهر - المراغي - عزيز المصري السي تداعيات عدة . . فهي من ناحية مكنت البنا من ان يقفز بجماعته الى سطح الاحداث . . وفي عام واحد او عامين تضاعف عدد شعب الجماعة الى اكثر من عشرة اضعاف وامتلكت مجازا ناطقة باسمها ، وتشكلت فرق جوالتها لتمارس مهام الردع وحفظ

23 — Heyworth - Dunne - op. cit. p. 36.

٢٤ - حسن البنا ، رسالة المؤتمر الخامس ص ٥٧ .

النظام ، وحشدت لمظاهرات كانت اول مظاهرات في تاريخ مصر الحديث تهتف بحماس بحياة الملك .

لكن للتداعيات وجهها الآخر .

فقد اعترضت مجموعة هامة من اعضاء الجماعة وكوادرها القيادية في عام ١٩٣٩ على هذا الانغماس السياسي المناوئ لمصالح الجماهير ورفضوا ان يهتفوا بحياة ملك يعرفون جيداً كم هو فاسد ورفضوا الانغماس في مؤامرات مشبوهة يحركها سياسي مشبوه مثل علي ماهر . . . وقيل ان بعض هؤلاء المتمردين كان وفدي النزعة . . . ففي المرحلة الاولى من الجماعة والتي كانت تكتفي فيها باظهار نزعة دينية خالصة لم يكن هناك ما يمنع ذوي الميول الوفدية من الانتماء اليها ، اما ان تصبح الجماعة اداة لضرب الوفد لصالح القصر فذلك امر آخر . . . وهكذا «وجه المتمردين انذارا الى الشيخ البنا بطرد احمد السكري لاتجاهاته السياسية وبقطع الجماعة كل اتصالاتها السياسية خاصة مع علي ماهر» (٢٥) . . . لكن البنا يرفض الانذار ، ويصدر قرارا بطرد كل معارضيه من صفوف الجماعة ، بل ويهددهم بابلاغ البوليس ضدّهم اذا هم اذاعوا اسرار الجماعة (اية اسرار ؟ ولماذا يحميها البوليس ؟ وكيف يستعين زعيم بالبوليس ضد معارضين له من صفوف حزبه ؟) ، والحقيقة ان هناك من الشواهد ما يثبت ان البوليس كان يحمي حسن البنا بتعليمات من السلطات العليا (٢٦) . وتقول باحثة اخرى «ان هذه الايام قد شهدت اكثر فأكثر الطابع الديكتاتوري لتصرفات الشيخ حسن البنا تجاه اعضاء الجماعة ، واصبح واضحا انه ينوي ان يوجه بنفسه ووحده دفعة العميل

٢٥ - طارق البشري ، المرجع السابق ص ٤٨ .

26 — Heyworth - Dunne - op. cit. p. 38.

السياسي للجماعة» (٢٧) . وقد كوّن المنقسمون جماعة «شباب سيدنا محمد» وخرجت معهم مجلة «النذير» وظلوا لفترة يرددون معلومات عن مساعدات مالية تلقاها البنا من علي ماهر (٢٨) .

ويكتب احد زعماء الانقسام محمود ابو زيد عثمان في مجلة النذير يحدد فيه اسباب انقسام مجموعته فيتهم الشيخ البنا بأنه:

أ - موال للقصر الملكي وعلي ماهر .

ب - يتلاعب بأموال الجماعة .

ج - يرفض تطبيق مبدأ الشورى .

د - يحمي بعض الشخصيات غير الاخلاقية (الشيخ عبد الحكيم عابدين) (٢٩) .

ومن التداعيات ايضا ان الانجليز بدأوا يشعرون بخطر التقاء الجماعة والشيخ مع مخطط الموالين للمحور .. ثم بسدات السفارة البريطانية في تسليط عيونها على تحركات الشيخ ، ووضعته في موضع الخصومة ، خصوصا بعد ان تمكنت مسن الاطاحة بوزارة علي ماهر .. ويروي د. محمد حسين هيكل باشا في مذكراته ان السلطات البريطانية ابلغت حسين سري باشا رئيس الوزارة ان حسن البنا يعمل لحساب الايطاليين ورات ضرورة الحد من نشاطه «ورأى سري باشا ان ينقل الرجل من القاهرة الى بلد ناء بالصعيد يكفل هذا الغرض فحدثني في الامر، وطلب الي نقله الى قنا ولم اجد بأسا من اجابة طلبه» (٣٠) . لكن

27 — Harris, Christina - op. cit. p. 179.

28 — Mitchell - op. cit. p. 17.

٢٩ - آمال السبكي ، المرجع السابق ص ٢٥ .

٣٠ - د. محمد حسين هيكل ، مذكرات في السياسة المصرية ج ٢ ،

ص ٢٠٨ .

امر النقل الفني فوراً بضغط من القصر .
«على ان السلطات البريطانية لم تلبث ان عادت فطلبت اعتقال
حسن البنا واحمد السكري في ١٩ اكتوبر ١٩٤١ ، كما القى
القبض ايضا على عبد الحكيم عابدين وغيره من الاخوان
المسلمين » (٢١) .

وهكذا تبدأ المحنة الاولى في تاريخ الشيخ وجماعته ، لكنها
محنة قصيرة فللبنا اصدقاء حميمون ذوو نفوذ . . فقد افرج عن
البنا ورجاله بعد بضعة ايام . ويقول جورج كيرك المعروف بسعة
اطلاعه ان الافراج قد تم «بضغط من القصر الذي ساد الاعتقاد انه
يمده (البنا) بمعونة سخية» (٢٢) .

وثمة شاهد عيان يقدم معلومات هامة عن واقعة الافراج
المفاجيء وعن ملابساتها . يروي احمد حسين زعيم حزب مصر
الفتاة انه لما قامت الحرب اودع احمد حسين وزملاؤه في معتقل
الزيتون ، واوقف كل نشاط لهم . وان حسن البنا وقادة
الاخوان اعتقلوا في مستهل الحرب كغيرهم . فما راع المعتقلين الا
ان حضر الى المعتقل حامد جودة (وزير السعدي في وزارة حسين
سري ١٩٤١) واجتمع بحسن البنا عدة ساعات ، ثم ما لبث البنا
ان افرج عنه بعد بضعة ايام . ويفسر احمد حسين هذا الافراج
الغريب بأنه كان تعبيرا عن رغبة حزب السعديين في استغلال
حركة الاخوان في دعم نفوذ الحزب . وقال ان الشيخ خرج من
المعتقل وقد ازداد جاهها ونفوذا . . ومضى في دعوته حرا طليقا
يجوب البلاد يؤلف الشعب وينظم الجماعات ، واشتهر في البلاد
ان الاخوان المسلمين في حماية الحكومة وفي حماية السعديين

٢١ - د. عبد العظيم رمضان ، الحركة الوطنية في مصر من ١٩٣٧ الى

١٩٤٨ ج ٢ - دار الوطن العربي بيروت ص ١٢٨ .

٢٢ - جورج كيرك ، المرجع السابق ص ٣١٤ .

عضوا في جماعة الاخوان فلم ينف عمار ذلك ، وقد طلب احمد حسين عبد الرحمن عمار للشهادة امام المحكمة وواجهه بهذه الواقعة (٢٦) .

وتأتي احداث ٤ فبراير ١٩٤٢ ويأتي الوفد الى الحكم .
وكان الوفد في هذه الايام يعاني من اثر قبوله للحكم على «اسنة رماح الانجليز» كما قال خصومه ، ويعاني من هجمات شديدة تتهم حكمه بالفساد ، ويعاني من تسلل غالبية اقطاعية الى صفوف قيادته تحت زعامة شاب اقطاعي مليء بالنشاط والحيوية هو فؤاد سراج الدين ، ويعاني فوق هذا وذاك من انقسامات تهدده .

وهكذا كانت بعض اجنحة الوفد مهياة تماما للالتقاء مع خصم الامس الشيخ البنا .

والحقيقة ان الجناح الليبرالي للوفد كان يرفض وبشدة اي تداخل للدين او الجماعات الدينية في السياسة ، وكان مصطفى النحاس باشا ذا حساسية خاصة تجاه هذا الامر . . . وعندما التقى النحاس باشا باحمد حسين رئيس مصر الفتاة صاح في وجهه بانفعاله المعروف قائلا «انت دسياسة وهناك من دفعك الى هذا العمل ، والا فمن اين تأتي بالمال الذي تصرفه على الحركة ؟» ثم بدا يناقشه في مبادئ مصر الفتاة قائلا «ان فيها بعض المبادئ الخطرة التي لا اكاد افهمها خذ مثلا «الله» التي وضعتها في اول شعارك فلست اراها الا شعوذة ، لان وضع «الله» في برنامج سياسي هو شعوذة» (٢٧) .

اما الجناح اليميني في الوفد والذي كان يجد لنفسه في ذلك الحين قوة قائدة هو فؤاد سراج الدين باشا «فقد كان يعتبر ان

٢٦ - مرافعة احمد حسين ، المرجع السابق ص ٤٢

٢٧ - المرجع السابق ، ص ٤٧ .

حركة الإخوان المسلمين تمثل أداة مفيدة ضد الضغوط الاجتماعية المتزايدة خاصة وان الشيوعيين قد ازداد نشاطهم خلال فترة الحرب ، وهكذا فان سراج الدين قد استغل منصبه كوزير للزراعة لتشجيع الإخوان على توسيع نشاطهم في الريف» (٢٨) .
وهكذا ، وعلى أكتاف سراج الدين باشا ومجموعة اقطاعيي الوفد وثب الشيخ البنا نحو الريف ، لكن العلاقة بين الوفد والإخوان ظلت متعرجة تعرج المنطلقات الاجتماعية المختلفة داخل الوفد ذاته .

ففي ٧ فبراير ١٩٤٢ أعلن النحاس باشا رئيس الوزارة حل البرلمان واجراء انتخابات جديدة ، وكان المؤتمر السادس للإخوان والذي عقد في يناير ١٩٤١ قد أعلن ان الوقت ناضج تماما كي يخوض مرشحوا الإخوان المسلمين المعركة البرلمانية . ورشح البنا نفسه في دائرة الاسماعيلية ، لكنيسة ما لبث ان سحب ترشيحه على اثر مقابلة عاجلة بينه وبين رئيس الوزراء (٢٩) .
ويقال ان البنا قد طلب «ثمننا» عاليا مقابل سحب ترشيحه وكان الثمن :

- أ - اطلاق حرية النشاط امام الجماعة .
 - ب - وعد من الحكومة باتخاذ اجراء ما ضد بيع المشروبات الروحية وضد بيوت البغاء المصرح بها رسميا (٤٠) .
- وفي نهاية عام ١٩٤٢ عاد النحاس الى التصادم مع الإخوان فأغلق مقارهم جميعا ما عدا المركز العام ، ثم عادت العلاقات الى التحسن على اثر زيارة قام بها بعض قادة الوفد للمركز العام (٤١) .

38 — Mitchell - op. cit. p. 27.

39 — Ibid - p. 27.

40 — Heyworth - Dunne - op. cit. p. 40.

٤١ - احمد انس الحجاجي ، الامام - الجزء الثاني ص ٣٩٩ .

خلاصة الامر لقد وضع مبدأ التحالف بين الوفد والايخوان في فترة محددة تماما هي فترة تولي الوفد الحكم . . ليس قبلها وليس بعدها (فتحالفات الاخوان كانت دوما مع من هم في الحكم) ، كما ان هذه التحالفات كانت محلا لصراعات داخل الوفد ذاته : «الليبراليون» ضدها وكبار الملاك معها .

يقول ريتشارد ميتشل الباحث المعتمد من جماعة الاخوان «ان جماعة الاخوان قد جسدت نظرة تقليدية الاسلام وقدمته كحصن واق من اية هزات جذرية اجتماعية او اقتصادية ، ان هذه النظرة تفسر جزئيا موقف الصداقة الذي اتخذته الوفد - او بالاحرى الجناح اليميني منه - حيال الجماعة عامي ٤٣ - ١٩٤٤ ، ولعلها تفسر ايضا مواقف الصداقة التي اتخذها القصر وحكومات الاقليات تجاه الجماعة» (٤٢) .

وما ان اقبل الوفد وجاءت سلسلة حكومات الاقلية حتى غير البنا دفة تحالفاته . . فحاول مرة اخرى ان يعزز علاقته بالقصر ، واذ فقد قناة الاتصال التي تمثلت فيما سبق في علي ماهر - المراغي اللذين لم يعودا مقربين من القصر ، كان البنا يبحث بداب عن قناة اتصال جديدة بينه وبين الملك ، ويروي انور السادات ان الشيخ البنا قد ألح عليه الحاحا شديدا ان يحاول ترتيب اتصال مع الملك عن طريق يوسف رشاد ، وان يوسف رشاد قد قابل البنا بناء على تفويض من الملك ، ويضيف السادات ان يوسف رشاد قد افهمه فيما بعد ، ان عام ١٩٤٦ قد شهد رضاء تاما من الملك عن الشيخ البنا وجماعته (٤٣) .

ومع التقلبات المختلفة للسياسة كان الشيخ يحاول المناورة

42 — Mitchell - op. cit. p. 39.

٤٣ - انور السادات ، صفحات مجهولة . . الترجمة الانجليزية ص ٩٩ .

بمهارة .

لقد استفاد كغيره من خصوم الوفد من حادث { فبراير (٤٤) }
ثم استفاد من الجناح اليميني من الوفد ثم عاود تحالفه مع حكومات
الأقليات

وفي عام ١٩٤٥ أجرى أحمد ماهر باشا انتخابات لم تكن
نظيفة وقد رشح فيها البنا وخمسة من أتباعه أنفسهم وفشلوا
جميعا .

ولعل البنا قد شعر بالحاجة الى إعادة تعزيز صفوف جماعته
في أعقاب هذا الفشل .

فعقد مؤتمرا جديدا للجماعة ، ويلاحظ ان الحكومة قد
سمحت بالمؤتمر في الوقت الذي حرمت فيه اية اجتماعات
سياسية لاي حزب آخر . وقد أقر المؤتمر مقترحات البنا بشأن
قانون النظام الاساسي لهيئة الاخوان المسلمين العامة والذي يمثل
لائحة النظام الداخلي للجماعة . وبهذا القانون عزز المرشد العام
قبضته بحزم على كل مقدرات الجماعة .

وتجيء أحداث ١٩٤٦ ، حيث يرتفع المد الثوري عاليا وتلتهب
مصر كلها مطالبة بالجلء التام . وكانت الجامعة محورا من أهم
محاور النضال الوطني في ذلك الحين . . كذلك كانت المراكز
العمالية المهمة مثل شبرا الخيمة وغيرها .

وفي شبرا الخيمة وخلال ايام الاضراب الكبير شاهدنا في
صفحات سابقة موقف جماعة الاخوان وأعضائها ، فكيف كان
الامر في الجامعة ؟

لقد اتجه التأثير السياسي في الجامعة الى ثلاث شعب :
الوفد بنفوذه التقليدي في صفوف طلاب الجامعات ثم الاخوان -

المسلمون والشيوعيون بتأثيرهما اللامع والمتزايد خلال عامي ١٩٤٧ - ٤٦ .

وقد حاولت القوى الوطنية بمختلف فصائلها ان توحد صفوف الجامعة باتجاه برنامج وطني وكانت البداية دعوة لمؤتمر عام بكلية الطب في ٧ اكتوبر (تشرين الاول) ١٩٤٥ لكن الاخوان المسلمين وفي محاولة لافشال هذا المؤتمر سارعوا بعقد مؤتمر خاص بهم قالوا انه قد حضره ٦٠٠٠ طالب ووجهوا باسم هذا المؤتمر رسالة الى رئيس الوزراء قالوا انها تعبر عن «ارض مصر الخضراء» ثم حضروا الى مؤتمر ٧ اكتوبر مطالبين الجميع بالموافقة على مقررات مؤتمرهم فلما رفض الحاضرون وجدوا في ذلك حجة كافية للانسحاب (٤٥) .

واستمر الحلف الوطني يبلور نفسه في الجامعة في اطار «اللجنة التحضيرية للجنة الوطنية للطلاب» والتي مثلت الطلاب من الوفدين والشيوعيين وغيرهم .. بينما بقي الاخوان المسلمين خارج اطارها يحاولون العمل في خط مناوئ . وشهدت الجامعة تحركين .. تحرك ومظاهرات القسوى الوطنية مؤتلفة في «اللجنة الوطنية للطلاب» وتحرك الاخوان المسلمين في اتجاه مضاد (٤٦) .

وخلال الاعداد المكثف ليوم الاضراب العام في ٢١ فبراير ١٩٤٦ اوفدت «اللجنة الوطنية للطلبة والعمال» التي تكونت من اتحاد اللجنة الوطنية للطلاب مع القيادات العمالية الوطنية ، مندوبين

٤٥ - محمد حسن احمد (اسم سري) ، الاخوان المسلمون في الميزان

ص ٨٨ .

46 — Thieck, Jean - Pierre - La Journée du 21 Février 1946 dans l'histoire du mouvement National Egyptian .

لمقابلة الشيخ البنا ودعوته للاشتراك في الاعداد لهذا اليوم ، لكن الشيخ راوغهم ثم رفض في حسم على اساس «ان الاخوان غير جاهزين» . ومع ذلك فقد كان الاخوان جاهزين تماما قبلها بأيام (١١ فبراير) لتسير مظاهرة يقودها زعيمهم الطالبى (مصطفى مؤمن) لتتجه في حراسة البوليس نحو قصر عابدين وتسرذ شعارات موالية للملك (٤٧) . وكان الاخوان جاهزين تماما للاحتفال بعيد جلوس الملك في مايو ١٩٤٦ احتفالات مبالغ فيها الى حد كبير . . ففي هذا العام الذي سجلت فيه الجماهير الشعبية بدمائها وشهدائها رفضها للاحتلال ولعملائه في القصر الملكسي ومجلس الوزراء . . اقام الاخوان مهرجانات كثيفة في مختلف انحاء القطر احتفالا بجلوس الملك ، وشارك البنا وأعضاء مجلس الارشاد العام في هذه الاحتفالات المتحدية لمشاعر المصريين جميعا . وتنشر جريدة الاخوان «جاءنا من المحلة الكبرى ان استعراضا جميلا مؤلفا من خمسمائة و ألف من جواله الاخوان المسلمين هناك اقيم بعد ظهر امس ابتهاجا بهذه المناسبة السعيدة » (٤٨) . وفوق ذلك فقد حاول الشيخ البنا صرف الانظار بعيدا عن القضية الوطنية معلنا ان المشكلة الاساسية هي استعادة الخلافة الضائعة . ولعله بذلك كان يفري الملك ايضا اذ يقدم له وعدا بعمامة الخلافة . وهكذا تتعزز العلاقة بين القصر الملكي والاخوان . . وتصل الى درجة التشاور مع البنا قبل استدعاء اسماعيل صدقي (٤٩) ليتولى رئاسة اكثر الوزارات خيانة وهمجية في تاريخ مصر الحديث .

47 — Mitchell - op. cit. p. 45.

٤٨ - الاخوان المسلمون ، ٦-٥-١٩٤٦ .

٤٩ - آخر ساعة ، ١-١٢-١٩٥٤ .

وفي فبراير ١٩٤٧ يخطو الشيخ البنا أولى خطواته على عتبات قصر عابدين مدعوا لأول مرة الى وليمة ملكية . وبقدر ما كان عاما ٤٦ - ١٩٤٧ عامي التباعد بين الاخوان وبين الخط الوطني ، وبقدر ما كان الاخوان يتورطون في مباركة خطوات لا يمكن لوطني ان يباركها كما شاهدنا في صفحات سابقة مسن مشاركة معاهدة صدقي - بيفن ومن علاقات البنا الوثيقة بالطاغية صدقي . . بقدر ما كان الثمن سخيا .

يقول ريتشارد ميتشل «وعلى اية حال فانه طوال عامي ٤٦ - ١٩٤٧ من الواضح ان جماعة الاخوان كان ينظر اليها باعتبارها اداة لمناهضة الوفد والشيوعية . ويبدو ان البنا قد حصل من صدقي على مجموعة من التسهيلات الرسمية (!) شجعتة على القيام بهذا الدور . ومن بين هذه التسهيلات : ترخيص باصدار جريدة يومية رسمية للجماعة هي «الاخوان المسلمين» التي صدرت في مايو ١٩٤٦ ، وكذلك تراخيص ورق طباعة بالسعر الرسمي بما يعني توفير حوالي ٢٠ او ٣٠ بالمئة من اسعار السوق السوداء ، وايضا امتيازات هامة لفرق الجواله التي تقرر منحها زيا رسميا وادوات ومعدات بأسعار مخفضة او رمزية ومنحها ارض لاقامة معسكراتها عليها . كذلك حرص صدقي على تعيين محمد حسن العشماوي وهو احد اصدقاء المقربين للشيخ البنا وزيرا للمعارف العمومية . . ومن الارجح ان المعونة المالية قد قدمت للجماعة من خلال وزارتي المعارف والشؤون الاجتماعية بوصفها مساهمات او اعانات حكومية للخدمات التعليمية والاجتماعية والخيرية التي تقوم بها الجماعة» (٥٠) .

وكان طبيعيا ان يتجاوب الاخوان اكثر فاكثر مع سياسة صدقي في مقابل هذه التسهيلات فجنّد الاخوان جوالتهم وكل

قواهم لمحاربة كل من خاصم صدقي وسياسته الخائنة .
وتركز هجوم الاخوان في شعبتين «الوفد» و«الشيوعيين» .
يقول احمد حسين ان الاخوان قد «خاصموا الوفد وخاصمهم
فبدأت الاحتكاكات بين الطرفين وبدأ الصدام على طول الخط ،
وكان طبيعيا ان تقف الحكومة الى جوار الاخوان في كل صدام
يقع بينهم وبين الوفد وكانت تحميهم وتشد ازرهم» (٥١) .
ورد الوفديون بالمثل فهاجمت صحف الوفد الشيخ البنا
واسمته «الشيخ حسن راسبوتين» وقالت جريدة الوفد «صوت
الامة» في وصف زيارة للشيخ لاحد الاقاليم «هتف الناس بسقوط
الشيخ صنيعة الانجليز» (٥٢) . وشاركت «مصر الفتاة» في الحملة
على البنا وكتب احمد حسين يهاجم البنا قائلا «حسن البنا اداة
في يد الرجعية وفي يد الرأسمالية اليهودية وفي يد الانجليز
وصدقي باشا» (٥٣) .

واذ استند الاخوان الى حماية السلطة فقد لجأوا للسي
ممارسة العنف السياسي على اوسع مدى . وشهدت المصادمات
السياسية لأول مرة استخدام الرصاص والقنابل والفصائل
المنظمة شبه العسكرية للجوالة .

وفي ٦ يوليو ١٩٤٦ وقع صدام بين الاخوان والوفديين
في بور سعيد استعمل فيها الاخوان الرصاص والقوا ثلاث قنابل
فأسفر الحادث عن قتل واحد من الوفديين واصابة ٣٥ «فتجمع
الكثيرون على دار الاخوان واشعلوا الحريق فيها وفي النادي
الرياضي للاخوان» (٥٤) . وكان الشيخ البنا يزور المدينة فحاصره

٥١ - مرافعة احمد حسين - المرجع السابق ص ٤٣ .

٥٢ - صوت الامة ، ٢٨-٨-١٩٤٦ .

٥٣ - مصر الفتاة ، ١٧-٧-١٩٤٦ .

٥٤ - المصري ، ٧-٧-١٩٤٦ .

الوفديون في احد المساجد لكنه استطاع الهرب ، وفي اليوم التالي شيعت جنازة المتوفي «حيث قام المشيعون بمحاصرة مركز للاخوان وقذفوه بالحجارة فعمل البوليس على تفريقهم فاعتدوا عليه ، فأطلق عليهم الرصاص وأصيب ١٦ شخصا» (٥٥) .

اما الشيوعيون فقد كان نصيبهم اكبر .. اذ بارك الاخوان رسميا الحملة الهمجية التي شنّها صدقي على اليساريين والديمقراطيين والوفديين والشيوعيين تحت ستار ما أسمى في ذلك الحين «قضية الشيوعية الكبرى» . وافردت جريدة الاخوان باباً يومياً لمتابعة هذه الحملة وتقريراتها بعنوان «مكافحة الشيوعية» . ويقول ميتشل «ان مخبرات الجماعة أمدت الحكومة بمعلومات مفيدة خلال التفتيش المستمر عن الشيوعيين المعروفين والمشتبه فيهم ، وبوجه خاص في الدوائر العمالية والطلابية» (٥٦) .

وهكذا كان الحلف الثلاثي : القصر - حكومات الاقلية - الاخوان المسلمون يلتقي عند محور اساسي وهو العداء للوفد والشيوعيين .. ويلتقي ايضا حول مواقف محددة من القضية الوطنية واسلوب حلها . وهي مواقف كانت تحظى برفض القوى الوطنية عموماً . . .

لكن الاخوان قد مضوا في طريقهم الى مدى بعيد . فهم لم يقسموا الصف الوطني فحسب بل عمدوا وفي وقت حرج الى اثارة الفتنة الطائفية اي تفتيت وحدة عنصري الامة . وتنشر جريدة «مصر» ان جماعة الاخوان اقامت حفلاً امام كنيسة مار جرجس وكان خطيب الاخوان يردد «غدا تؤول شركة

المياه الينا فلا نترك فيها قبطيا واحدا . . وغدا يسيطر المسلمون على جميع الشركات فلا يبقى فيها قبطي واحد» (٥٧) .

ولقد يبدو هذا النهج غريبا في بلد يجابه المستعمر، ويستمد قوته الاساسية في هذه المجابهة من وحدته الوطنية سواء على المستوى الديني او على المستوى السياسي .

لكن الدهشة تتضاعف عندما نجد احد قادة الاخوان هو الشيخ محمد الغزالي يصدر كتابا بعنوان (التعصب والتسامح بين المسيحية والاسلام) يرفض فيه مبدأ الوحدة الوطنية بل ويدينها، فهو يقول ان اتفاق زعماء المسلمين والنصارى ابان ثورة ١٩١٩ كان على ان ينسى الجميع اديانهم في سبيل طرد العدو وهو اتفاق يعتبره غريبا وتنفيذه اغرب ، وقال ان كثرة الموظفين النصارى في الادارات المصرية «اقصاء للاسلام وتغليب غيره عليه» (٥٨) .

اي توقيت هذا ؟

واي ثمن فادح دفعه الاخوان مقابل ما حصلوا عليه ممن «نسهلات» ؟

والحقيقة ان الثمن الذي دفعوه لم يكن قاصرا على تفتيت الوحدة الوطنية الدينية ولا الوحدة الوطنية السياسية في وقت كانت مصر تواجه فيه عدوها الاساسي الاحتلال . . وانما امتد ايضا الى صفوفهم انفسهم اتقساما وعزلة . . الامر الذي مهد السبيل لضربهم بأيدي من تحالفوا معهم وشجعوهم على السير في هذا النهج .

٥٧ - جريدة مصر ، ٣-٥-١٩٤٧ .

٥٨ - محمد الغزالي ، التعصب والتسامح بين المسيحية والاسلام

وأخيراً، وقبل أن نقلب هذه الصفحة بقي أن نقول أن الإخوان سرعان ما انقلبوا على صدقي نفسه عندما أحسوا أن أيامه في الوزارة قد انتهت وإن ثمة قادم جديد هو النقراشي ، فحالفوا القادم الجديد كمعادتهم .

ولم يكن من السهل أن يقتنع كل اخواني بهذا النهج . ولم يكن من السهل على «الاخ المسلم» أن يجذ نفسه في مظاهره تهتف بحياة ملك فاسد او رئيس وزارة خائن ، ويؤيد معاهدة ترفضها مصر كلها ، ويقسم الصف الوطني . وكان الانقسام هو السبيل الوحيد في جماعة تحكمها من أعلى قبضة واحدة قوية .

وابتند المعارضون للشيخ الى قضية شائكة وحساسة كانت كامنة في الجماعة منذ عام ١٩٤٥ عندما اثار البعض شكوكا اخلاقية ضد عبد الحكيم عابدين السكرتير العام للجماعة وزوج شقيقة الشيخ البنا .

وكلف البنا احد قادة الجماعة المقربين منه د. ابراهيم حسن بالتحقيق في التهمة وهي «انتهاك حرمة بيوت واعراض بعض الاخوان» . وبينما يواصل د. ابراهيم حسن تحقيقه ننسرب الانباء لتثير غضب بعض الاعضاء فيقدم المحقق اقتراحا توفيقيا ويطلب فيه بفصل عبد الحكيم عابدين وبفصل الاعضاء الاربعة في مكتب الارشاد العام الذين اتهموه . . لكن البنا يتمسك بصهره ويحاول الخروج من المازق بتشكيل لجنة تقصي حقائق من كبار قادة الجماعة . واذ تمارس هذه اللجنة نشاطها بفدر من العلنية يتزايد عدد الشاكين من تصرفات عبد الحكيم عابدين وتوسع اللجنة في مازق: قالتهم كثيرة وخطيرة والمتهم صهر الامام وصديقه وكاتم اسراره . . ولهذا تقدمت اللجنة باقتراح توفيقني تصورت انه قد يرضي المرشد . . ان تعلن اللجنة رسميا انها لم تثبت من صحة التهم الموجهة ضد عابدين على ان يبعد عن منصبه وعن

الجماعة كاجراء «تطهري» . ويرفض الشيخ مرة ثانية ويتشبهت بعابدين .

ويعقد مكتب الارشاد العام اجتماعا عاصفا يقف فيه الشيخ البنا لاول ولاخر مرة في حياته في مواجهة اجماع عاصف يتهم صهر الشيخ تهما خطيرة اقلها بأنه «راسبوتين الجماعة» .

ويصمم المرشد على موقفه في حماية صهره متحديا اجماع مكتب الارشاد العام وقرار لجنة تقصي الحقائق ويعتمد البنا على نفوذه في الهيئة التأسيسية للجماعة «للحصول على قرار ببراءة هابدين - مراعاة لصالح الجماعة، بعد ان وعد بسحب اختصاصاته وابعاده نهائيا بعد فترة» .

واستقال د. ابراهيم حسن احتجاجا في ابريل (نيسان) ١٩٤٧ واستقال معه البعض .

ثم جاء خلاف جديد مع قائد آخر من الاعمدة الاساسية هو احمد السكري ، ولقد شهدت الصفحات الاولى من هذا البحث علاقة وثيقة بين البنا والسكري منذ ايام الطفولة ، وثقة تامة منحتها الشيخ للسكري للتفاوض باسمه مع الكثير من الجهات التي تتطلب العلاقات بها ثقة عالية مثل السفارة البريطانية والوفد وغيرها .

ويبدو ان نهج الشيخ المتعسف تجاه غالبية مكتب الارشاد قد فجّر جرحا قديما عند السكري الذي كان يطالب وباستمرار بتقليل سلطات المرشد وبديمقراطية العلاقة في التنظيم .

ويبدو ان هذه الازمة قد واكبت خلافا بين المرشد والسكري حول موضوع العلاقة مع الوفد ، فالسكري لم يكن يرى اي خير في التصادم مع الوفد، اكبر قوة سياسية جماهيرية في البلاد، بل وطالب بنوع من «الوحدة بين الخزيين» (٥٩) .

ويضيف بعض الباحثين ان السكري قد هاجم البنا محتجا على قبوله «معونات مالية من الانجليز» (١٠) .
وببساطة شديدة طلب البنا من الهيئة التأسيسية مساءلة احمد السكري حول موضوعات حددها واصدرت الهيئة قرارها بفصل السكري . وتبع ذلك سلسلة واسعة من الاستقالات .
وكان خروج د. ابراهيم حسن والسكري ومن لف لفهما ضربة قاصمة للجماعة . لانه قد حرما من عدد من اهم كوادرها الاساسية وفجّر على السطح قضايا هزت الثقة في الجماعة ونقاء دعوتها ، وفي الشيخ وقدرته على تخطي علاقاته الاسرية . واذ كانت الخلافات نتيجة لتدهور موقف الجماعة من القضية الوطنية والقوى الوطنية وعلى رأسها حزب الوفد ، فقد انتهز الوفد الفرصة ليشير حملة اعلامية كاسحة هزت اركان الجماعة بالفعل .
وفي مواجهة ذلك صمم الشيخ على ان يحكم قبضته اكثر فاكثرا على الجماعة . . فكان اعتماده المباشر على الجهاز السري . . الذي اسرع في تدريبه وتوسيعه وتسليحه . . واستخدامه أداة لحفظ النظام في صفوف الاخوان وارهاب خصومه في داخل الجماعة وخارجها .

.. وكان ذلك كله يجري والجماعة والشيخ يستهلكسان رصيدهما الشعبي بسرعة محمومة . . والشيخ يتصور انسه بمجاراته للقصر وعملائه من حكام الاقلية انما يكسب وقتا وعونا ودعما يمكنه من تعزيز جماعته استعدادا ليوم موعود . . ناسيا ان اية جماعة سياسية واي زعيم سياسي تنتهي قيمته الحقيقية عندما يستهلك رصيده لدى الجماهير ، وان رؤساء احزاب الاقلية كانوا يشترون بمساعداتهم وعونهم المالي دماء الجماعة ورصيدها

وسمعتها وجماهيريتها . . وعندما تتناقص هذه القيم الى حد
معارف يصبح التخلص من الجماعة ذاتها سهلا . . خصوصا اذا
ما كانت قد اكتسبت بتلونها المستمر رصيذا من عدم الثقة ، واذا
ما كان احتفاظها بجيش سري ، يخيف الجميع ، خصومها
واصدقاءها على السواء .

من المصحف .. الى الديناميت

«خطوتنا الثانية .. ايها الاخوان تجهزوا» .
تحت هذا العنوان كتب البنا افتتاحية العدد الاول لمجلة
«النذير» وفيها يقول «ان الله لا يزرع بالسلطان ما لا يزرع بالقرآن»
وقال انه سوف يتوجه بدعوته الى كل المسؤولين فان اجابوا
آزرهم وان لجأوا الى المواربة والمراوغات «فنحن حرب على كل
زعيم او رئيس حزب او هيئة لا تقوم على نصر الاسلام ، ولا تسير
في الطريق الى استعادة حكم الاسلام ومجد الاسلام» (١) .
- ولقد رأينا كيف دعا الشيخ ايضا الى الجهاد .. وكيف جعله
الفيصل الذي يميز بين جماعته وبين الجماعات الاسلامية
الآخري .
وكان البنا يلح ويلح على هذه المسألة ابتداء من عام ١٩٣٨

١ - النذير ، العدد الاول - ٣٠ ربيع الاول ١٣٥٧ هـ .

ويكثر من الحديث عنها نشرًا وشعرا .
 الدين شيء والسياسة غيره
 دعوى نحاربها بكل سلاح
 قد جاء طسه عابداً ومجاهداً
 ذلك الحصون وقص كل جناح (٢)
 والسكرتير العام للجماعة عبد الحكيم عابدين أكثر من شيخه
 حماساً في شعره عن الجهاد .
 لتجربتها دمناء جدد نائرة
 وثورة الحق لا يدري لها أمد
 أو يرجع الشرع دستوراً لأمتنا
 فليحذر القوم أني منذر صعد (٣)
 ولقد قلنا فيما سبق أن عام ١٩٣٨ كان البداية لمرحلة التنفيذ
 التي تلي في نظر الشيخ مرحلتين سابقتين هما :
 «التعريف» .. «والدعوة عامة في هذا الطور وليست الطاعة
 التامة لازمة فيها .. نظام الدعوة في هذا الطور نظام الجمعيات
 الخيرية» .
 و«التكوين» عن طريق استخلاص العناصر الصالحة لحمل
 أعباء الجهاد . و«نظام الدعوة في هذا الطور صوفي بحث مسن
 الناحية الروحية وعسكري بحث من الناحية العملية» .
 أما التنفيذ : فهو المرحلة الثالثة . و«الدعوة في هذا الطور
 جهاد وعمل متواصل وامتحان وإبتلاء» (٤) .

٢ - اسماعيل أحمد شافعي ، الإخوان المسلمون . دعوة البحث والانقاذ ،
 مقتطفات من رسائل وخطب المرشد العام - مطبعة العميري . بني سويف ص ٢ .
 ٣ - عبد الحكيم عابدين ، البواكير ، مجموعة شعرية . دار الصاوي للطبع
 والنشر ، ص ٤٠ .
 ٤ - لطفي عثمان ، المرجع السابق ، ص ١٠ .

والجهاد يبدأ .. والدعوة لا ترفع أعلامها فحسب. وإنما تقترب من التنفيذ .. لكن كيف ؟

وقبل ان نسأل كيف ؟ نسأل لماذا ؟ او بالدقة نسأل ما هو جوهر فكرة الجهاد عند الشيخ البنا وكيف فهمها هو واتباعه ؟
تنبع الفكرة من تقسيم اولي قسم به الشيخ البنا المسلمين الى اربعة أقسام : مؤمن - متردد - نفعي - منجامل (٥) .

والمفهوم العملي لمثل هذا التقسيم هو كما يقول ريتشارد ميتشل «انه وفقا لهذه النظرية فإنه ليس امام اي مصري الا ان يضع نفسه في احد موضعين ، فاما ان يكون عدوا للاخوان وإما أن يكون «مؤمنا» اي ان يكون اخا مسلما» (٦) .

وانطلاقا من هذا التقسيم .. تكون جماعة الاخوان المسلمين هي ملتقى (مصب) المؤمنين ، اي تكون بالمعنى الاسلامي التقليدي «جماعة المسلمين» وإمامها هو امام اهل الحل والعقد في الاسلام، والخروج على الامام وعلى الجماعة هو خروج على «جماعة المسلمين» اي خروج على الاسلام ذاته .. ولهذا فان الشيخ البنا كان منذ الايام الاولى لجماعته يرى ان اي معارض له منس «الخوارج» و«اضربوه بالسيف» .

ولكن .. كيف فهم الاخوان فكرة الجهاد ؟
«الجهاد هو بذل كل جهد ممكن لاقتلاع جذور الطغيان والفساد في الارض ، ولن يقدر الانسان على اقتلاع الطغيان والفساد من حوله ، اذا كان الطغيان والفساد يعيشان داخل نفسه» .. ومن هنا امر المسلم ان يبدأ بجهاد نوازع في نفسه ، ثم يشني بمجاهدة الطغيان والفساد في مجتمعه ، ثم ينتهي الى

٥ - حسن البنا ، الرسائل الثلاث ، ص ٦ .

6 — Mitchell - op. cit. p. 319.

مجاهدة الطفيان والفساد في العالم كله .. والمسلم لم يؤمر بمطلق جهاد يلقي به التبعة عن كاهله ، وانما امر بالجهاد في الله حق الجهاد ، والجهاد في الله حق الجهاد يقتضي من المسلم ان يكون دائما على اهبة العمل والبذل فان طلب دينه منه الجهد بذله ، او المال انفقه ، او النفس قدمها مطمئنا . المسلم جندي للحق ، مجهز النفس دائما ، ان لم يكن مجهز اليد ، وهو ان لم يعيش في الجهاد عملا وتنفيذا عاش الجهاد نية وقصدا . والذي يعيش لنفسه ولدنياه بعيدا عن الجهاد - عملا ونية - انما هو المنافق الذي آمن لسانه ولم يؤمن قلبه .. ليس بمسلم صادق الاسلام ذلك الذي يثاقل الى الارض ، ويخلد الى الراحة والدعة ويؤثر سلامة دنياه على سلامة دينه» (٧) .

اما الشيخ البنا فهو يوجه حديثه الى اتباعه قائلا : «ايها الاخوان المسلمون ، لقد قام هذا الدين بجهاد اسلافكم على دعائم قوية من الايمان بالله ، والزهادة في متعة الحياة الفانية وايقار دار الخلود ، والتضحية بالدم والروح والمال في سبيل مناصرة الحق وحب الموت في سبيل الله» (٨) .

ويقول في رسالته «نحو النور» : «وتحتاج كذلك الامم الناهضة الى القوة وطبع ابنائها بطابع الجندية ولاسيما في هذه العصور التي لا يضمن فيها السلم الا بالاستعداد للحرب ، والتي صار شعار ابنائها جميعا القوة ضمن طريق لاجتياق الحق .. والاسلام لم يغفل هذه الناحية ، بل جعلها فريضة محكمة من فرائضه ، ولم يفرق بينها وبين الصلاة والصوم في شيء . وليس في الدنيا كلها نظام عني بهذه الناحية ، لا في القديم ولا في

٧ - مجلة الدعوة ، غرة جمادى الاولى (ابريل ١٩٧٧) ، د. يوسف القرضاوي ، مقال : الجهاد في الاسلام .
٨ - حسن البنا ، رسالة المؤتمر الخامس - ص ٦٢ .

الحديث كما عني بذلك الاسلام في القرآن وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرته» (٩) .

ويستند الشيخ البنا في دعوته الى الجهاد الى رصيد كبير من الآيات الكريمة والاحاديث الشريفة : .

«واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم» . وقوله تعالى «كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئاً وهو شر لكم» .

والآية الكريمة «فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة» .

والحديث الشريف «والذي نفسي بيده لولا ان رجلاً مسن المؤمنين لا تطيب انفسهم ان يتخلفوا عني ولا اجد ما احملهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله ، والذي نفسي بيده لو ددت اني اقتل في سبيل الله ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل» .

رواه البخاري ومسلم .

ومن ابي هريرة ان رسول الله قال : «من لقي الله بغير اثر من جهاد لقي الله وفيه ثلعه» رواه الترمذي وابن ماجة .

وحديث شريف آخر «من مات ولم يغز ، ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق» رواه مسلم .

لكن خصوم الشيخ لديهم هم ايضا رصيدهم ، وهم يذكرونه دوماً بأنه يستخدم العنف ضد مسلمين لا يقلل اختلافهم فني الرأي معه ومع جماعته من درجة اسلامهم . .

ويردون على حجج الشيخ بالآية الكريمة «فذكر انما انت

مذكر ، لست عليهم بمسيطر» .

وبالآية الكريمة «وليس عليك هداهم ، ولكن الله يهدي من يشاء» . والحديث موجه الى رسول الله ، وله ايضا وجهت الآية الكريمة «افأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين» .

وله ايضا «ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الجسنة وجادلهم بالتى هي احسن ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين» .

ويقول الله تعالى معلما المسلمين «ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتى هي احسن» .

وحتى مع الطغاة والكفار «أذهبنا الى فرعون انه طغى ، فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى»
وأحاديث شريفة كثيرة «لا تروعوا المسلم فان روعة المسلم ظلم عظيم» .

وحديث شريف آخر «من اخاف مؤمنا كان حقا على الله الا يؤمنه من افزاع يوم القيامة» .

وحديث شريف ثالث «لا يشر احدكم الى اخيه بسلاح ، فانه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده ، فيقع في حفرة من النار» .
وآيات وأحاديث كثيرة بغير حصر ، ومع ذلك يمضي الشيخ البنا في طريقه الوعر .. يدوس الشوك هو ورجاله .

ويختتم البنا «رسالة الجهاد» موجهها حديثه الى اتباعه «ايها الاخوان ان الامة التى تحسن صنعة الموت وتعرف كيف تموت الموتة الشريفة يهب لها الله الحياة العزيزة فى الدنيا والنعيم الخالد فى الآخرة ، وما الوهن الذى اذلنا الا حب الدنيا وكراهية الموت ، فأعدوا نفوسكم لعمل عظيم واحرصوا على الموت توهب لكم الحياة . واعلموا ان الموت لا بد منه وانه لا يكون الا مرة واحدة ، فان جعلتموها فى سبيل الله كان ذلك ربيع الدنيا وثواب الآخرة .. فاعملوا للموتة الكريمة تظفروا بالسعادة الكاملة . رزقنا

الله واياكم كرامة الاستشهاد في سبيله» (١٠) .
وبعد .. فهذه هي نظرية الشيخ في الجهاد فكيف كان ،
والام انتهى ؟



كانت الجواله هي البداية الحقيقية .
ولقد تابعنا كم بذل البنا من جهده واهتمامه دعما لجهـاز
الجواله والكشافة ، والحقيقة ان الهدف الاساسي للجواله لم يكن
مجرد تكوين اداة ردع منظمة على اسس عسكرية وانضباط
صارم ، وانما كانت الجواله ايضا «حقلا» تتابع فيه عين المرشد
اليقظة العناصر الاكثر حماسا والاكثر اخلاصا والاكثر طاعة ..
وتلتقطها في نواة خاضة .

وقد استخدم البنا «جوالته» كما رأينا في مظاهرات صاخبة
كثيرا ما هتفت بحياة الملك ، واستخدمها ايضا في حراسة
تجولاته ومؤتمراته واجتماعاته ، واستخدمها لارهاب الخصوم
السياسيين بالقوة البدنية . في اول الامر ثم بالرصاص والقنابل
بعد ذلك ، الامر الذي دفع حزب الوفد الى توجيه انذار السي
حكومة صدقي في عام ١٩٤٦ بأنها ما لم «تحل هذه التنظيمات
الشبه عسكرية فانه سوف يأخذ القضية بين يديه ويعرف كيف
يسكت دعاة العنف والشغب» .

والغريب في الامر ان وجود الجواله كان في ذاته امرا منافيا

١٠ - حسن البنا ، رسالة الجهاد - دار الكتاب العربي - القاهرة .

ص ٣٧ .

وحول هذا الموضوع راجع ايضا : محمد فهمي الطماوي - المجاهدون -

القاهرة (١٩٥٢) : وايضا : احمد نار ، القتال في الاسلام - القاهرة (١٩٥٢)

للقانون ، ففي ٨ مارس ١٩٣٨ اصدرت حكومة محمد محمود
باشا قانونا يحظر قيام «الجمعيات او الجماعات التي يكون لها،
سواء من حيث تأليفها او عملها او من حيث تدريب أعضائها او
نظامهم او زعيمهم او تجهيزهم صورة التشكيلات شبه العسكرية» (١١)
اي «ان جولة الاخوان كانت ضد القانون العام والخاص على
السواء ، ومع ذلك فقد سمح ببقاء هذا الجيش حتى في وقت
الحرب ، وفي الوقت الذي طبق فيه هذا القانون على فرق
القمصان الزرقاء (الوفد) وفرق القمصان الخضراء (مصر الفتاة)» (١٢).
ولعل هذا يفسر حرص الشيخ البنا على استخدام الجولة
استخداما سافرا لصالح السراي والقوى الحاكمة اذ بدون إشعار
السلطة ان الجولة في خدمتها .. تكون هذه الجولة عرضة
للالغاء وفقا للقانون .

ويتساءل احمد حسين وهو على حق تماما «عن السر الذي -
جاز به لدى الحكومة والبوليس ان يكون للجماعة بعد ان انخرطت
في المنازعات الحزبية ، ان يكون لها هذا الجيش من الجولة»
ويجيب بأن «حكومات الاقلية هي من شجع تكوين هذا الجيش
وقام بتمويله باعتباره سلاحا ضد الوفد الذي يريدون القضاء
عليه بأي ثمن ولو بالخروج على كل قانون وكل عرف وكل
مالوف» . ويمضي احمد حسين في مرافعته متهما السلطات
بأنها هي التي «أسلمت هؤلاء الشباب لهذه التنظيمات ، وهذه
المظاهرات العسكرية التي زاد من روعتها انها تجري باسم
الدين» (١٢) .

١١ - قانون رقم ١٧ لسنة ١٩٣٨ .

١٢ - د. عبد العظيم رمضان ، المرجع السابق - ج ٢ - ص ١٢٧ .

١٣ - مرافعة احمد حسين ، المرجع السابق - ص ٤٢ .

ولعله من المفيد والطريف ان نمضي مع احمد حسين فسي مرافقته .. التي يسجل فيها ان وزارة الشؤون الاجتماعية كانت تقدم اعانات مالية لشعب جماعة الاخوان المسلمين بحجة انها تقوم بنشاط اجتماعي وان الشيخ البنا قد عين في «لجنة التعليم العليا الحكومية» وان مجالس المديرية والبلديات كانت تسارع في كل مكان الى مساعدتها ، ثم يروي واقعة غريبة .. «وحدث مرة في قسم الخليفة ان منع مأمور القسم رشدي الغمراوي جولة الاخوان من السير في منطقته واصطدم بهم تنفيذا للتعليمات التي كانت لديه بمنع حصول اي تجمع ، ولكن السلطات عاتبت المأمور على موقفه ، وسمحت لجولة الاخوان باقامة حفل ضخم امام مبنى قسم الخليفة كمظهر للانتصار وفرض السلطان . وعندما حلت الجماعة عام ١٩٤٨ ، وجد بين الاوراق المضبوطة في دورها إخطار موجه من احدى شعبها (شعبة الحجر) السي المرشد العام عن ازماعها عقد اجتماع لها كل خميس ومطالبتها المرشد باتخاذ الاجراءات الكفيلة بحرية انعقاد الاجتماع ، وقد اشر المرشد على الورقة «بإخطار المحافظة وبوليس قسم الخليفة باعتماد شعبة الحجر كي لا يتعرض احد لاجتماعها» ويعلق احمد حسين بان هذه التأشيرة اشبه ما تكون بتأشيرة وزير الداخلية لا رئيس جمعية» (١٤) .

ويشير احد قادة الجماعة الى ان البنا قد كون مجلسا اعلى للجولة من سبعة اعضاء برئاسة وعين الصاغ محمود لبيب مفتشا عاما ، وبدأ المجلس نشاطه بإنشاء مدرسة للمدرسين تخرج منها ٣٥ مدربا بعد شهرين ، ثم انطلق هؤلاء المدربون يشكلون الجماعات ويدربونها .. وعند نهاية الحرب بلغ تعداد الجوالسة

... ٤٥ جوال (١٥) .

ما يهمننا في هذا الصدد هو ان البنا قد اهتم بالجولة اساسا لانها كانت حقلا يلتقط منه رجال تنظيمه السري . . ونتوقف عند اعتراف بالغ الاهمية من عبد المجيد حسن - قاتل النقراشي باشا - ادلى به اثناء التحقيق اذ قال «ان انتقاله من نظام الجولة بالاخوان الى النظام الخاص قد تم دون ان يحس تغيرا طرأ على وضعه لاتفاق النظامين في التدريبات واسلوب التعامل والعلاقات داخل التنظيم» (١٦) .

وتلك هي القضية الاساسية . . الجولة كانت مجرد وعاء او مرحلة او مصفاة تقود الاخ الاكثر انضباطا والاكثر طاعة والاكثر حماسا . . الى الجهاز الخاص . .



ومنذ ان بدأت مرحلة التنفيذ والشيخ البنا يرقب الجيش باهتمام بالغ ويبدل جهده في التقاط اكبر عدد ممكن من الضباط وضمهم الى صفوف تنظيم سري في جماعته .
وامعانا في السرية كان الشيخ يمسك بيده زمام هذا الامر .
وبدأت كوادر الجماعة في التقاط مجموعات من الضباط وتقديمهم واحدا واحدا وفي سرية تامة للمرشد .
«وفي هذا الوقت كان الشاب جمال عبد الناصر يكون اولى ارتباطاته السياسية مع شاب ازهري يكبره في السن بسبع

١٥ - عبد الفني عابدين (السكرتير العام المساعد لجمعية الكشافة المصرية ووكيل عام جولة الاخوان المسلمين) - تقرير عن النشاط الكشفي لجماعة الاخوان المسلمين .

١٦ - طارق البشري - المرجع السابق - ص ٥٠ .

او ثمانى سنوات هو احمد حسن الباقوري (عضو جماعة الاخوان المسلمين) « (١٧) .

ومجدي حسنين يقول «كنت حتى ١٩٥٠ معروفا بميولسي للاخوان ، وليس بميولي فقط ، بل كنت على علاقة وثيقة بالمرحوم حسن البنا . وكنت ادرب اعدادا كبيرة من الاخوان» (١٨) . وكذلك حسن ابراهيم الذي يقول «كما قمنا بالاتصال منع الاخوان المسلمين من خلال الصاغ المتقاعد محمود لبيب وكسان المرحوم حسن البنا يلتقي بنا» (١٩) . وخالد محيي الدين كان على علاقة لفترة من الوقت بالشيخ حسن البنا ..

ويورد احد الباحثين قائمة بأسماء اعضاء مجلس قيادة ثورة يوليو ١٩٥٢ وانتماءاتهم السياسية فيحدد الانتماءات التالية :

- عبد الحكيم عامر : اخوان مسلمين .
- كمال الدين حسين : اخوان مسلمين .
- جمال عبد الناصر : الوفد — الاخوان المسلمين .
- انور السادات : مصر الفتاة — الاخوان المسلمين (٢٠) .

ولفترة من الوقت كان انور السادات ذا علاقة وثيقة بشكل

17 — Lacouture, Jean - Nasser - New York (1973)
p. 28 .

١٨ — جمال الشرقاوي ، خريق القاهرة — دار الثقافة الجديدة (١٩٧٦) —
شهادة مسجلة صوتيا لمجدي حسنين .

١٩ — روز اليوسف ، ١١-٤-١٩٧٧ — احمد حمروش : اعترافات شهود

يوليو .
20 — Vatikiotis - Egyptian Army in Politics - op.
cit. p. 47.

خاص مع الشيخ البنا وقد تحدث عنها تفصيلا في كتابه
«صفحات مجهولة» .

كذلك كزن رشاد مهنا وحسين الشافعي على علاقة -
بالاخوان (٢١) .

ويقول احد الكتاب ان جمال عبد الناصر قد سئل في احد
الاجتماعات التمهيدية للضباط الاحرار «هل تتوقع من الاخوان
خيرا» واجاب عبد الناصر «نعم خير كثير» (٢٢) .

ويروي خالد محيي الدين في حديث شخصي معه ان الضباط
كانوا يلحقون مباشرة بتشكيل سري خاص وان مراسم انضمامهم
كانت توقي بالسرية المطلقة حيث تتم البيعة في غرفة مظلمة
ويقسم الضباط على مصحف ومسند .

وبعد فترة من الوقت .. تباعد عدد من هؤلاء الضباط الذين
لم يجدوا في حركة الاخوان تحقيقا لطموئحتهم الوطني .. وكان
تباعدهم في فترة اللقاء السافر مع الرجعية والسراي .. فسي
عامي ٤٦ - ١٩٤٧ .

لكن الجماعة استطاعت ان تكسب الى صفوفها اعدادا لا بأس
بها من الضباط مستفيدة من حماس العديد منهم للحرب في
فلسطين .. ومن موقفها ازاء هذه الحرب .. وهكذا استطاع

21 — Mitchell - op. cit. p. 98.

٢٢ - المصور ، ٢١-١٠-١٩٥٤ - حلمي سلام : قصة ثورة الجيش من المهد

الى المجد . ولزيد من التفاصيل حول علاقة الاخوان راجع :

— Nagib, Mouhaméd - Egypt's destiny - a personal
statement - London (1955) p. 32.

— Hayden, D. Egypt's Surprise Dictatorship - Na-
tional and English review, (oct. 1952) p. 212.

الشيخ البنا ان يوجد لنفسه ركنية لا بأس بها في صفوف الجيش،
وثمة أسماء بارزة في هذا الصدد مثل عبد المنعم عبد الرؤوف
وأبو المكارم عبد الحي ومعروف الحضري (٢٢) .

وإذا كان أحمد حمروش يؤكد في كتابه «قصة ثورة ٢٣
يوليو» ان كثيرا من الضباط قد انفصوا عن الجماعة ابان حرب
فلسطين بسبب تدخل القيادة السياسية للجماعة في التكتيكات
الفنية للقتال ، ضاربا لذلك مثلا بالشيخ محمد فرغلي الذي كان
قائدا لمتطوعي الاخوان في حرب فلسطين والذي صمم على ان
يهجم الاخوان على أعدائهم متراصين سنّة عن رسول الله ، الامر
الذي اوقع فيهم خسائر فادحة ، والذي دفع عددا من الضباط
الى التمرد على تعليمات الجماعة والانقراض عنها (٢٤) ، فان
باحثا آخر يقول ، ان دور الاخوان في حرب فلسطين كان سببا
في تقاربهم اكثر فاكثر من مجموعات اوسع من الضباط (٢٥) .

والحقيقة ان الجهاز السري كان مكونا من ثلاث شعب : الجهاز
المدني ، وجهاز الجيش وجهاز البوليس (٢٦) . وكان رئيس كل
تشكيل يتصل بالمرشد العام مباشرة . وتنبع اهمية تشكيلة
الجيش من انه كان يكفل للجهاز السري المدني امدادات الذخيرة
والاسلحة والتدريب . وانه كان النواة التي يؤمل بها البنا الوثوب

٢٣ - محكمة الشعب - الجزء الرابع (محاكمة محمود عبد اللطيف) شهادة
محمد محمد فرغلي ، ص ٧٦٦ .

٢٤ - أحمد حمروش ، قصة ثورة ٢٣ يوليو - ج ١ - المؤسسة العربية
للدراسات والنشر بيروت .

25 — Khadduri - op. cit. p. 76.

٢٦ - محكمة الشعب - الجزء الثاني - شهادة السيد حسين ابو سالم .
ص ٣٤٧ .

الى السلطة يوما ما . والغريب ان السلطات قد اغمضت عينيها
ايضا عن نشاط الاخوان في الجيش ، فأنور السادات يلتقي لأول
مرة بالشيخ حسن البنا عندما حضر البنا الى احد معسكرات
الجيش ليحضر احتفالا بذكرى المولد النبوي والقي البنا خطابا
ضافيا جذب أنظار الضباط (٢٧) .

ويضيف السماح للبنا بالنشاط المكشوف في صفوف الجيش
علامة استفهام كبيرة ؟

والسؤال هو : ماذا كان يريد البنا من هذا النشاط المكثف
في صفوف الجيش ؟

والحقيقة ان هذا السؤال قد وجه في اجتماع سري عقد في
جزيرة الشاي وحضره ضابطان احدهما جمال عبد الناصر والآخر
الصاغ محمود لبيب المستشار العسكري للمرشد العام . . . ووجه
جمال عبد الناصر السؤال واجابه محمود لبيب «علينا ان نبدا في
تكوين مجموعات من الضباط ذوي الايمان والعقيدة ، وعندما
يحين الحين نبرز جميعا في صف واحد لتصدى لعدونا. ونمنعه
من مجاربة دعوتنا» (٢٨) .



لكن ذلك كله يصب ، ويتجه نحو ما هو اهم : « الجهاز
الخاص » الذي اشتهر باسم «الجهاز السري» . وبرغم ان الكثير
من الباحثين لا يوردون تحديدا زمنيا لقيام هذا الجهاز . . الذي
قام ونشأ ونشط في سرية تامة حتى عن قيادات الجماعة ذاتها . .

٢٧ - حتى يعلم الناس : (١٩٥٤) ص ٦ (وهو كتيب أصدره قادة الاخوان

في الاردن والعراق والسودان يحددون فيه موقف الاخوان من ثورة يوليو) .

٢٨ - حسن البنا ، مذكرات الدعوة والداعية . ص ١٢٨ .

وبرغم ان المنشقين الأول من صفوف الجماعة في الاسماعيلية عام ١٩٣٠ قد اتهموا البنا فيما اتهموه بأنه يقوم « بأعمال سرية » (٢٩) . وبرغم ان المؤتمر الثالث للجماعة الذي عقد فسي ١٩٣٥ قد حدد مراتب العضوية بالاخ المساعد ، والاخ المنتسب العامل ثم الاخ المجاهد .. وان الاخ المجاهد «لم يحدد له موقع على الخريطة التنظيمية العلنية للجماعة، بما يوحي ان «المجاهدين» قد نظموا في الجهاز الخاص ..

الا ان أكثر الباحثين يرجحون ان الجهاز الخاص قد تكون في أعقاب المحنة الأولى في وقت ما بين عامي ١٩٤٢ و ١٩٤٣» (٣٠) . ولكن الشيء المؤكد ان «الجهاز الخاص» لم ينشأ من فراغ ، فلا بد ان الشيخ الذي تابع في حرص بالغ اعداد شباب الجماعة عقائديا وتربويا ورياضيا وعسكريا ، والذي حدد مرتبة في الهيكل التنظيمي منذ عام ١٩٣٥ هي «الاخ المجاهد» ، والذي اقسام نظامي الكتائب والجوالة ، والذي أعلن للاخوان انهم «سيخاضمون هؤلاء جميعا» (اي كل السياسة المضربين) ... اقول لا يسد انه كان وعلى أمد طويل يلتقط من هنا ومن هناك النماذج التي يريد لها لجهازه الخاص .

والحقيقة ان البنا كان حريصا على «السرية» التامة فسي تحركاته ، وكان يعتقد ان الدعوة يتعين عليها ان تتحقق بالسرية حفاظا على صمودها وضمانا لاستمرارها (٣١) . وقد رأينا كيف هدد البنا المنشقين عنه في عام ١٩٣٨ وتوعدهم اذا ما افشوا «أسرار» الجماعة .

29 — Mitchell - op. cit. p. 30.

30 — Ibid - p. 30.

٣١ - احمد انس الحجاجي ، الرجل الذي اشعل الثورة - ص ١٦ - ٣٥ .

ويلاحظ ان نشأة «الجهاز الخاص» قد صاحبها أحداث
تغيرات جذرية في الهيكل التنظيمي للجماعة اذ الفى نظام
«الكتائب» وبندىء فى تنظيم الاعضاء ضمن اطار «نظام الاسر
التعاونى» .

وهكذا يمكننا ان نتصور البناء التنظيمى للجماعة وهو يسير
فى ثلاثة خطوط متوازية كل منها له اسلوبه وقواته ومنهجه
وقيادته .

● نظام الاسر ويضم الاعضاء العاديين وهو الوعاء الاساسى
لعضوية الجماعة . .

● نظام الجواله ويضم الاعضاء الاكثر حماسا والاكثر
استجابة والاكثر طاعة . .

● النظام الخاص وهو جهاز سري مطلق السرية يتكون من
ثلاث شعب : التشكيل المدنى - تشكيل الجيش - تشكيل
البوليس .

ويتبع الجهاز السري عدد من التشكيلات المتخصصة مثل
«جهاز التسليح» و«جهاز الاخبار» ويعتبر الاخير بمثابة جهاز
المخابرات الخاص للجماعة . . وقد اسنخدم فى الفترة الاولى
للتسلل الى صفوف التنظيمات الشيوعية وجمع اكبر قدر من
المعلومات عنها . . (٢٢)

وقد وضع البناء واحدا من اخلص خلصائه على رأس هذا
الجهاز هو عبد الرحمن السندي ، وكان صالح عشمباوى قد تولى
رئاسة الجهاز فى البداية ثم تنحى عنها .

وينقسم «النظام» الى «جماعات» ، الجماعة مكونة من خمسة
اشخاص ، والشعبة المهمة بها عدة جماعات وكل جماعة يرأسها
واحد وتدرج على نظام هرمى يرأسه عبد الرحمن السندي ،

ومعظم هذا النظام في القاهرة ، وقد توجد مراكز او مناطيسق
ادارية تملو من هذا النظام مثل اسوان ، وذلك لانها بعيدة ولا
يتيسر لها فهم اغراضه» (٢٣) .

ويدرب اعضاء الجهاز تدريبا عسكريا قاسيا وعنيفا ويعتادون
الطاعة التامة والاستعداد للتضحية . . «وبعد ان ينتهي التدريب
يقسم العضو يمين البيعة : اقسم بالله العظيم ان اكون حارسا
امينا لمبادئ الاخوان مجاهدا في سبيل الله علي السمع والطاعة
في المعروف . وان اجاهد نفسي ما استطعت» (٢٤) .

وفي المراحل الاولى كان قسم البيعة يتم وفق مراسم خاصة
(في حجرة شبه مظلمة مفروشة بالحصر ويتم القسم على مصحف
ومسدس) وكان يكتسب «مذاقا» خاصا اذ كان يتم عادة بين يدي
الشيخ البنا نفسه .

ويتباهى احد قادة الجهاز السري هنداي دوير «انا اقسمت
لحسن البنا شخصا» (٢٥) .

وقد منح البنا جهازه الخاص دفعة قوية واهتماما زائدا في
اعقاب خروج د. ابراهيم حسن والسكري واتباعهما على الجماعة
وتصاعد هجماتهم على ديكتاتورية المرشد واستبداده وحسده
بالرأي ، ولعله بذلك قد احس بحاجته الى جهاز محكم التصميم
يتغلغل به نفوذه الشخصي في كل انحاء الجماعة ، واهل الجهاز
كما اثنار الكثيرون كان ايضا لردع المعارضين في الداخل كما كان

٢٣ - محكمة الشعب - الجزء الاول - المرجع السابق (شهادة هنداي

دوير) ص ٣٢ .

٢٤ - المرجع السابق ، ص ١٢٦ .

٢٥ - المرجع السابق ، ص ١٢٦ .

أداة لحماية الدعوة وأرهاب خصومها (٢٦) .

وكان عضو الجهاز السري يربى تربية خاصة ، ويهيمن عليه عقائديا بحيث تسيطر عليه فكرة «الجهاد» و«الشهادة في سبيل الله» وقد حرص البنا دوماً على أن يربط بين فكرة الجهاد وفكرة الموت في سبيل الله . . معلناً أن النهاية المثلى – والتي لا يوجد أفضل منها – هي الاستشهاد . . ولعل المتابعة الدقيقة لكتابات الشيخ البنا تلاحظ استخداماً تعبيرات غريبة في هذا الصدد . ففي عام ١٩٣٧ حيث احتدمت الثورة الفلسطينية كتب البنا مقالا عن الجهاد أسماه «صناعة الموت» ، وفي أوج نشاط الجهاز السري وقوته أعاد البنا نشر نفس المقل بعد أن غيّر العنوان ليصبح أكثر غرابة «فن الموت» (٢٧) .

وهكذا . . وبعد أن يتقن عضو الجهاز السري «فن الموت» يتقدم للعمل ، فيقول محمود عبد اللطيف أثناء محاكمته بتهمة محاولة اغتيال جمال عبد الناصر . .

«المدعي : فهمت إيه الفكرة من النظام السري ؟
– المتهم : الفكرة هي الجهاد في سبيل الله ودراسة القرآن والسيرة . . ده اللي فهمته .
– المدعي : الغرض منه إيه ؟

٢٦. – صدرت عدة كتب عن الجهاز السري ومهامه وأساليب عمله كلها تقريباً بمنهج معاد مثل :
– محمد التايبي : هؤلاء هم الإخوان . . القاهرة (١٩٥٤) .
– كمال كبره – محكمة الشعب .
– جرائم عصابة الإخوان (سلسلة كتب قومية) .
ويلاحظ انتقاد هذه الكتب جميعاً للبعد الأكاديمي والموضوعية في العرض والتحليل . .

٢٧ – الإخوان المسلمون ، ١٦-٨-١٩٤٦ .

- المتهم - الغرض منه محاربة اعداء الدعوة الاسلامية .
- المدعي : ما تعرفش الخطة . انت رايسح تقتل الرئيس مفكرتش تعمل ايه علشان تهرب ؟
- المتهم : لا مفكرتش . وهنداوي قال لي الحرس بعد كده سيطلق عليك النار وتموت .
- المدعي : كنت عارف انك رايح تموت ؟
- المتهم : ايوه .
- المدعي : مفكرتش في طريقة للهرب ؟
- المتهم : لا « (٢٨) » .

ويلاحظ ايضا ان الشيخ البنا قد بدا على اثر تكوين الجهاز السري في اعداد بناء فكري متكامل يضع عضو الجهاز السري وجها لوجه امام ما اسمي «بمشروعية الجهاد» التي تفرض على المسلم ان يقاتل كل من يعترض سبيل الدعوة ، وكانت قمة نجاح البنا كداعية وكمنظم انه قد استطاع ان يفرس في نفوس اعضاء هذا الجهاز ان الموت في سبيل الدعوة سهل وبسيط ومرغوب فيه ، وان المؤمن المجاهد يخطو خطوة رائعة واحدة تنقله من حياة فانية الى حياة خالدة باقية نعم فيها بالجنة التي وعد بها الشهداء .. (٢٩) .

وهكذا اعد البرنامج الدراسي الجديد لآخوان الاسر وفقصا لهذه الفكرة وفي اطارها .. كذلك كانت الاحتفالات الاسلامية مثل ذكرى غزوة بدر وغيرها مناسبات هامة لتكريس هذه الفكرة وغرسها باستمرار في نفوس اعضاء الجماعة .. وكان البنا يلح

٣٨ - محكمة الشعب - الجزء الاول - المرجع السابق ، ص ١١ .

٣٩ - راجع في هذا الصدد - محمد لبيب البوهي ، مع شهداء الاسلام -

القاهرة (١٩٥٢) .

دائما على اقناع اعضاء الجهاز السري بانهم «جند الرحمن وحماة دينه» وان على اكتافهم «وحدهم» سيكون خلاص الوطن الاسلامي والعقيدة الاسلامية.. اليسوا هم «جماعة المسلمين» و«اهل الحل والعقد في الاسلام» .

هكذا تكون الجهاز ، وبهذه المنطلقات تواجد واتسع ليصبح في عام ١٩٤٨ مكونا من حوالي ١٠٠٠ عضو (٤٠) منظمين تنظيما غاية في الدقة ، مسلحين تسليحا عالي الكفاية ، مدربين تدريبا جادا ، وفوق هذا وذاك على استعداد تام للموت في سبيل الدعوة وفي سبيل اداء ما يؤمرون به من مرشدتهم .

ألم يقسموا له يمين الولاء ؟ ألم يبائعوه على الطاعة التامة في النشاط والمكرة ؟

واذا كان النظام الخاص سرى ، فقد ظل سرى حتى بالنسبة لقيادة الجماعة ذاتها .. يقول احد قادة الجهاز ابراهيم الطيب في اعترافاته امام المحكمة «مكتب الارشاد لم يكن يتعرض لشل هذه المسائل (الجهاز الخاص) لانها كانت تفهم على اساس المعمول به من ايام الشيخ حسن البنا فكان ليس له (مكتب الارشاد) ان يتدخل في المسائل التي تعتبر مش من اختصاصه» (٤١) .

بل ان الكثيرين من هؤلاء القادة لم يكونوا يعلمون اصلا بامر وجود مثل هذا الجهاز الا بعد ان نشأ بفترة طويلة .. يقول الدكتور خميس حميدة وكيل جماعة الاخوان في اعترافاته امام المحكمة :

«- المدعي : ايه مركزك في الجماعة ؟
- الشاهد : وكيل الاخوان المسلمين .

— المدعي : ايه معلوماتك عن النظام الخاص ؟
— الشاهد : ايوه يا افندي دخلنا الاخوان المسلمين حوالي
سنة ٣٩ - ١٩٤٠ وبعد فترة لغاية سنة ١٩٤٦ فهمت من الاستاذ
حسن البنا ان هناك شبابا من الاخوان يتدربون على السلاح .
وحيث ان التدريب لا يبيحه القانون فكانوا يأخذوا بعض فسي
اماكن بعيدة في قرى الصعيد او في المقطم ويتدربون ، وهناك
يجيهم بعض ناس يفهموا في هذه الامور ويدربوهم سرا» (٤٢) .
اما منير الدلة عضو مكتب الارشاد العام فيقول في اعترافاته
امام المحكمة «.. وحصل ان هذا الجهاز كان موجود لما دخلنا
الجماعة ، واحنا منعرفش انه موجود لغاية ما حصلت حادثة
الخازندار» (٤٣) .

وكانت حرب فلسطين فرصة سانحة ..
وكان الشيخ البنا ماهرا الى اقصى درجات المهارة فسي
استخدام الشعور القومي والاسلامي واعتلاء موجته لتعزيز مكانة
الجماعة .. ومنذ عام ١٩٣٦ «سنحت الفرصة لحسن البنا في
ثورة فلسطين فوجد فيها ضالته للعمل والتوسع ، واكسبته
تأييد الثورة الفلسطينية وعطف مفتي فلسطين الحاج امين
الحسيني» (٤٤) . هكذا تؤكد كريستينا هاريس .
واذا كانت الثورة الفلسطينية عام ١٩٣٦ موجهة في الاساس
ضد الاحتلال البريطاني ، الامر الذي اثار تردد الحكومة المصرية
حيال اي تأييد رسمي لها ، فقد تلاقت آراء عدة على افساح مجال
التأييد الشعبي عن طريق الاخوان المسلمين .

٤٢ - المرجع السابق ، ص ٥٥٧ .
٤٣ - محكمة الشعب - الجزء السادس - محاكمة حسن الهضيبي - المرجع

السابق (شهادة منير الدلة) ص ١٣٦ .

44 — Harris, Christina - op. cit. p. 182.

وما يعنينا في هذا الامر هو ان القضية الفلسطينية قد اتاحت امكانيات عدة امام الاخوان .. فمن خلال تأييدها اتضح البعد الاسلامي والعربي للجماعة ، ومن خلالها ايضا امكن للجماعة ان تمتد نشاطاتها الى المنطقة العربية كلها وانتشرت شعبيتها من فلسطين الى سوريا الى لبنان الى غيرها من البلدان .. لكن اكثر ما يعنينا في هذا الفصل هو ان مساندة الثورة الفلسطينية عام ١٩٣٦ (٤٥) ثم الاستعداد للمشاركة في حرب فلسطين ١٩٤٨ كانا الفرصة الذهبية امام الشيخ البنا ليحشد ترسانة سلاح ضخمة ويدرب رجاله علنا تحت ستار الاعداد لحرب فلسطين .. مستفيدا في ذلك كله من تيار قومي جارف .

وفي المحاكمات التي جرت لاعضاء الجماعة عام ١٩٥٤ قيل الكثير حول تصرفات غير سليمة في الاموال التي جمعت باسم الجهاد في فلسطين .. وحول تجميع السلاح بحجة حرب فلسطين ثم تخزينه في مخازن الجهاز السري واستخدامه في عمليات الارهاب الداخلي (٤٦) .. ولان الاتهامات بغير ادلة فاننا لا نوردها .

وعلى اية حال فان حرب فلسطين التي كانت سببا في كسب سياسي ضخم للجماعة ، كانت هي بذاتها واحدة من اسباب مخنتها الكبرى ..

كذلك فان هذه الحرب قد اوضحت - لكل من لا يعرف - ان الجماعة تمتلك جيشا مسلحا بالفعل وان هذا الجيش اذ يقاتل في فلسطين فانه يمكنه ان يقاتل في مكان آخر .. وربما في مصر .. وقد تساقط الكثير من متطوعي الاخوان على ارض فلسطين

٤٥ - لمزيد من التفاصيل حول دور الاخوان في ثورة ١٩٣٦ بفلسطين راجع عبد الباسط البنا ، تاج الاسلام وملحمة الامام - القاهرة (١٩٥٢) ، ص ٢٧ .
٤٦ - الجمهورية ، ٢٢-١١-١٩٥٤ .

خصوصاً في الايام الاولى حيث تصوروا ان صيحات الجهاد العالية والمجابهة الشجاعة وحدها تكفي. فحصلت مداخلات الصهاينة الكثير منهم الامر الذي دفعهم الى تغيير اساليبهم في القتال والجوء الى حرب العصابات (٤٧) .

يقول احمد حسين ان حرب فلسطين قد امدت الاخوان «بفرصة ذهبية لحشد السلاح والتمرن على استعماله بدعوى انه من اجل فلسطين» وان الاخوان «كان لديهم كميات من الاسلحة والدخائر جمعوها تحت ستار تجهيز المتطوعين الى فلسطين وهم يعدونها لاحداث انقلاب في مصر بالقوة» (٤٨) .

ويقول د. محمد حسين هيكل انه خلال حرب فلسطين «قويت شوكة جماعة الاخوان فأصبحوا قوة يخشى بأسها» (٤٩) . وعندما صدر قرار حل الجماعة وقع المتطوعون من الاخوان في فلسطين في مأزق .. فقد حاصرت مواقعهم قوات الجيش وخيّرهم رئيس الاركان اللواء فؤاد صادق بين القاء السلاح والعودة لمصر اي للمعتقلات او الخضوع التام لقواته .. وكان المتطوعون قد تلقوا رسالة من البنا يلح عليهم فيها الخضوع للنظام وعدم التصادم فاختر اغلبيهم هذا الحل .. وبقوا في فلسطين تحت امره الجيش المصري . وبعد اتفاقية رودس نزع سلاحهم وارسلوا الى معسكرات الاعتقال في الطور وهايكنستب (٥٠) .

٤٧ - كامل اسماعيل شريف ، الاخوان المسلمون في حرب فلسطين - الطبعة الثانية ص ٨٠ . وايضاً : محمد لييب البوهي - مع شهداء الاخوان ، المرجع السابق ، ص ٢٤-٣٦ .

٤٨ - احمد حسين . واحترقت القاهرة - ص ٢١٣ - ٢١٥ .

٤٩ - د. محمد حسين هيكل ، مذكرات في السياسة المصرية ، ج ٢ ،

ص ٢٣٨ .

٥٠ - كامل اسماعيل شريف ، المرجع السابق ، ص ١٤٦ ، ١٨٥ .

ولنعد إلى الجهاز السري مصدر قوة الشيخ ومصدر ضعفه ،
حلمه القديم في «الجهاد» وكابوس الجماعة في المحنة .
ولنقلب صفحات هذا الجهاز بحثاً عن الفهم العملي لسدى
أعضائه عن فكرة الجهاد ..

الفصل الأخير ..

ثم اسدل الستار

وفي السياسة كما في القصص الخرافية يحدث ان الصياد يخرج بيده المارد من القمقم ثم يخشاه ، وهكذا كان الامر فسي العلاقة بين القصر وحكام الاقلية وبين الشيخ البنا وجماعته .

لقد أطلق الصياد المارد ليخيف به الوفد وقوى اليسار وليستخدمه كأداة لحشد بعض القوى الجماهيرية تأييداً لسياسة ما كان لها ان تجد مؤيدين .. فاذا ما انتصب قائماً ، واذا ما استمد من سنده الديني شموخاً ، ومن تسليح جهازه السري قوة بدأ الصياد يخاف المارد ..

وبدا يشعر ان الوفد يمكن التعامل معه بهذه الوسيلة او تلك، وان المعتقلات التي فنحت مصاريعها - بمباركة من الاخوان -

لتستقبل الشيوعيين والتقدميين يمكن ان تلجم اليسار ولسو مؤقتا .. لكن المارد يبقى مشكلة بغير حل ، مستزيذا من قوته بصورة تجعله مخيفا حتى بالنسبة للرجعيين الذين ايدوه واندوه بالمال وتفاضوا عن تسليحه وتسليحه .. وعن اشياء اخرى كثيرة .. وكبار الملاك وكبار الرأسماليين الذين قبلوا من الاخسوان «تدبئهم» وهجومهم على التقدم ، ودعوتهم للعمال بالتزام الخلق القويم .. وعدم اللجوء الى الاضراب ، كانوا في نهاية الاربعينيات في حالة من الذعر البالغ دفعتهم الى موقف مبتشنج يرفض اية دعوة اصلاحية او حتى الحديث عنها همسا ..

والاخوان المسلمون مطالبون في نهاية الامر بأن يقولوا ولو كلمة واحدة عن الاغنياء والفقراء .. ولعلمهم قالوها بصورة واهنة ووضعوها بأسلوب لا يفضي احدا .. «ان من مهام جماعتنا التوسط بين الاغنياء الغافلين والفقراء المعوزين بتنظيم الاحسان وجمع الصدقات لتوزع في المواسم والاعياد» (١) .

وكلمات كهذه لا ترضي الفقراء ولعلها لا تحل مشاكلهم لكنها تفضي «الاجنياء الغافلين» خصوصا اذا ما كانوا ضيقى الافئدة بطبعهم ، وتفرض عليهم تطورات الصراعات المزيد من ضيقى الافئدة ..

ويصرخ الباشا في احدى الروايات ساخطا «انا عارف كويس اللي بأقوله .. معندناش وقت للمناورات .. دي حاجات اكبر مننا كلنا .. ييجي اى واحد الحكم .. صاحبي ولا عدوي .. بس يخلصنا من المجرمين دول .. البلد بقت وبسخة .. مليانة غش .. شيوعية على اخوان مسلمين على اشتراكية .. على

١ - حسن البنا ، دعوتنا في طور جديد . دار الكتاب العربى بمصر (١٩٥٤) ، ص ٣٠ .

وطنية .. على هباب ازرق .. صعايك فاضيين ما عندهمش
حاجة يخافوا عليها .. ح يخسروا ايه .. احنا اللي ح نخسر
كل حاجة» (٢) . ولعله يبدو غريبا ان يلجأ البحث الاكاديمي الى
استشهادات من قصص وروايات لكن العبارة السابقة بالفسة
الدلالة .. فهي تجسد وتبلور فهم حكام مصر في مرحلة فشلت
فيها كل مناوراتهم وتصوروا انه لا مخرج الا عدوهم (الوقسد)
فالوفد خير من الثورة ، وخير حتى من اصدقاء الامس الذين
يتمردون معتزين الان بقوتهم وجيشهم المسلح .

وكانت حرب فلسطين سببا آخر ..
فقد باركت الرجعية المصرية الحرب في فلسطين وشاركت
فيها ، وشجعت الاخوان على خوضها .. وربما كانوا يؤملون ان
يكتفي الاخوان بخوضها «شعارات وكلمات» فاذا ما انقلبت الامور
جدا ، واذا اصبحت الحرب الفلسطينية تضع النظام في مأزق
غريب بين مناورة صنعها بيده ليست بها صوت المعارضة
الشعبية ويمتصها في منحنيات جانبية ، وبين خشيته من تحدي
قوى الاحتلال (السيد القديم) وقوى الاستعمار الامريكي (السيد
الجديد) والقباض على عنق السيد القديم) كان لا بد من ان تتحول
الحرب الفلسطينية الى مسرحية .. وعلى خشبة المسرح لا يسمح
مطلقا لاي من الممثلين بان يقلب المشاجرات المسرحية السي
صدام جاد ..

وقد بدأت بوادر الصدام في هذا الصدد «عندما رفض
النقراشي تنفر المتطوعين من اعضاء الجماعة الى الجزء الشمالي
من صحراء النقب فتسللت مجموعات منهم الى فلسطين من سيناء

٢ - فتحي غانم ، الرجل الذي فقد ظله - الكتاب الثالث (ناجسي) -

(سبتمبر ١٩٦٩) ، ص ٣٠ .

وبدأوا القتال الفعلي ومهاجمة المستعمرات اليهودية في فبراير شباط ١٩٤٨ « (٣) .

والانجليز الذين هادنوا الشيخ وهادنهم يخونون العسرب والاسلام في فلسطين خيانة تجرح وتخرج كل من والاهم .
ويدخل الميدان عنصر جديد .

ففي ١٧ فبراير ١٩٤٨ تهتز الرجعية العربية كلها اذ تقع محاولة انقلاب في صنعاء ضد الامامة المتخلفة والفاسدة ويقتل الامام وثلاثة من ابنائه .

ولقد هزت المحاولة الرجعية العربية جميعا ، التي كانت ترى في اية محاولة للتغيير العنيف عدوى يمكن ان تنتشر الى ارضها .. ولقد دهش الجميع عندما وجدوا ان «اصابع» الامام البنا ممتدة بعيدا حتى صنعاء . وعندما اعلنت جماعة الاخوان نفسها شريكا في الصراع اليمني ووسيطا بل وحكما يملئ شروطه ويتقدم بمطالب اصلاحية ويحدد المناصب التي يجب ان توزع على قادة الانقلاب الذين اتضح للجميع انهم كانوا على علاقة وثيقة بالشيخ البنا ، وهو امر لم يحاول الشيخ ان يخفيه ، بل لعله - في بعض الاحيان - تعمد الزهو بهذه الحقيقة (٤) .
ولعل في هذا ما يخيف الرجعية المصرية الحاكمة اشد الخوف ..

٣ - طارق الشري ، المرجع السابق ، ص ٢٦٠ .

٤ - لوجهة النظر المعادية لتحرك الاخوان في اليمن ، راجع : الاخوان والارهاب . القاهرة (١٩٥٥) ، ص ٤٢ - ٥١ .

ولوجهة نظر الاخوان راجع : محمد الفزالي ، من هنا نعلم . الطبعة الرابعة ، الذي يمجّد الانقلاب كتحرّك اسلامي ضد حكم الكهانة ، ص ١٠٦ . وراجع ايضا : مجلة المباحث ، ١٢-١٢-١٩٥٠ .

ولكل ما سبق بدأت العلاقات تتردى بين الشيخ والملك
وحكام الاقلية .. وكانت الجماعة تعاني من الوهن الداخلي وتفتقد
الدعم الخارجي من أي من القوى السياسية المسيطرة ، وكان
سوء علاقتها بالملك هو نقطة التحول الأساسية لديها» (٥) .
وعندما يقف الاخ ، المجاهد ، المسلح ، موقف التحدي ،
ويشعر بأنه مطالب بأن يحمي دعوته وأن يجابه خصومها .. فإن
العقل يخلي مكانه تماما كي يتكلم الرصاص والديزيميت .



وفي يناير ١٩٤٨ أعلن البوليس انه اكتشف بمخض الصدفة
مجموعة من الشبان تتدرب سرا على السلاح في منطقة جبل
المقطم ، وأنه بمداهمة المجموعة - التي قاومت لبعض الوقت -
ضبط البوليس ١٦٥ قنبلة ومجموعات من الأسلحة .. وقال زعيم
المجموعة سيد فايز (وكان اسمه جديدا تماما على البوليس برغم
انه كان أحد القادة الاساسيين للجهاز السري) «ان السلاح يجري
تجميعه من اجل فلسطين وان الشباب يتدرب من اجل فلسطين» ،
وقال «انهم اشتروا السلاح من العرب (البدو) من اجل العرب
(الفلسطينيين)» (٦) .. وتحت ضغوط ووساطات من الجماعة
أفرج عن سيد فايز وزملائه ..

لكن انظار البوليس بدأت تتجه ناحية شباب الجماعة .
وتكون الخطوة الثانية في ٢٢ مارس ١٩٤٨ عندما يقتل اثنان
من الاخوان المستشار احمد بك الخازندار ، وذلك بسبب اصداره
حكما قاسيا على عضو بالجماعة سبق ان اتهم بالهجوم على

٥ - طارق البشري ، المرجع السابق ص ٣٦٩ .

٦ - المصري ؛ ٢٢-١-١٩٤٨ .

مجموعة من الجنود الانجليز في احد الملاهي الليلية ، ويكتشف البوليس الصلة بين الشابين وبين مجموعة الماظم وبين جهاز سري مسلح داخل جمعية الاخوان المسلمين .. ويقبض لوقت قصير على المرشد نفسه ، ولكنه لا يلبث ان يفرج عنه لعدم توافر الادلة (٧) .

واذا كان اعضاء الجماعة قد استنكروا الحادث علنا ، فلا بد ان مشاعر مختلفة كانت تهتز في داخلهم ، فالجهاد حق ، وهو واجب ، والقتيل ارتكب جرما في نظرهم لانه حكم بالسجن على شاب مسلم عضو بالجماعة لانه هاجم مجموعة من الكفرة المحتلين اعداء الاسلام .. ولعل مثل هذه المشاعر لم تكن جديدة على مصر .. فعلى اثر انتشار موجة الاغتيالات وخاصة اغتيال احمد ماهر وامين عثمان وغيرهما تحولت ساحات المحاكم كما يقول المؤرخ عبد الرحمن الرافي «الى منابر لتمجيد القتل والجريمة» (٨) .

ولم يكن هذا الحادث سوى مقدمة ..

فقد كانت حرب فلسطين تشتعل ، واذ اسهم الاخوان المسلمون في اشتعالها فقد اسهموا ايضا - وبقدر متزايد - في اذكاء مشاعر عنصرية ضد اليهود المصريين ، وحاولوا جهدا طاقتهم تحويل المعركة من عرب ضد استعمار وصهيونية ، الى مسلمين ضد يهود .

وكان طبيعيا ان يسهم الجهاز الخاص المدجج حتى اسنانه بالسلاح والمستفز المشاعر سواء بسبب تعثر مسيرة القتال وخيانة الحكومات العربية العميلة او بسبب القبض على «اخوة الجهاد»

٧ - آخر ساعة ، ٢٤-١١-١٩٤٨ .

٨ - عبد الرحمن الرافي ، في اعقاب الثورة المصرية ، ج ٢ ، ص ٢٦٧ .

الذين قتلوا الخازندار ... كان طبيعيا ان يسهم في اذكاء نيران
التعصب الديني مستخدما الديناميت ..

وفي ٢٠ يونيو ١٩٤٨ اشتعلت النيران في بعض منازل حارة
اليهود ، وفي ١٩ يوليو تم تفجير محلي شيكوريل وأركو وهما
مملوكان لتجار من اليهود .

واذ توقع الهدنة الاولى في حرب فلسطين يستشعر الناس
ريح الخيانة والتسليم ، ويسرع الديناميت لينكلم في الداخل ضد
اليهود المصريين بعد ان احبطت حركته ضد الصهاينة في فلسطين .
ويكون الاسبوع الاخير من يوليو والاول من اغسطس هما
اسبوعا الرعب بالقاهرة حيث تتوالى الانفجارات في ممتلكات
اليهود وتهتز المرة تلو الاخرى شوارع قلب العاصمة بتفجيرات
عنيفة راح ضحيتها الكثيرون .. وخلال اسبوعين دمرت محلات
بنزا يون وجاتينيو وشركة الدلتا التجارية ومحطة ماركوني للتلفراف
اللاسلكي (٩) ، وفي ٢٢ سبتمبر دمرت عدة منازل في حارة
اليهود ثم وقع انفجار عنيف في مبنى شركة الاعلانات الشرقية (١٠) .
ولسنا بحاجة الى القول بأن الضحايا كانوا كثيرين وانهم جميعا
من الابرياء ..

وكانت اعين البوليس التي استيقظت مؤخرا قد اكتشفت احد
اطراف الخيط اذ ضبطت ترسانة سلاح ضخمة في عربة
بالاسماعيلية يمتلكها الشيخ محمد فرغلي قائد كتائب الاخوان في
فلسطين ..

وفي ١٥ نوفمبر ضبطت سيارة الجيب الشهيرة ..

٩ - المصري ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٦ يوليو ، ١ ، ٤ اغسطس ١٩٤٨ .
10 — Resner, Lawrence - *Eternal Stranger: The Plight of Modern Jew From Baghdad to Casablanca*. New York (1951) p. 116.

تقول مصادر البوليس ان ضبط السيارة تم مصادفة ، ولو ان الكثيرين يستبعدون ذلك ، وعلى أية حال فان واقعة سيارة الجيب قد وضعت يد البوليس في ضربة من ضربات الحظ على اثنين وثلاثين من اهم كوادر الجهاز السري وعلى وثائق وارشيفات الجهاز بأكمله بما فيها خططه وتشكيلاته وأسماء الكثيرين ممن قادتة وأعضائه (١١) .

وكان البنا قد أمضى معظم شهر أكتوبر وبضعة ايام من نوفمبر مؤديا فريضة الحج ، فما ان عاد حتى تعرض للقبض عليه بمقولة وجود دليل في سيارة الجيب المضبوطة ، وبمقولة مسؤوليته المباشرة عن حادث نسف شركة الاعلانات (١٢) .

وخرج البنا من السجن ليبدل جهودا لايقاف عجلة الاحداث محاولا انقاذ الجماعة من الوقوع فريسة لنظام اصبح غير راض عنها ، بل وراغب في الخلاص منها ..

لكن سرعة الاحداث كانت تفوق قدرة الشيخ على الحركة .. والشيخ الذي اعتاد المناورة بالسياسة والسياسيين وجد نفسه محاصرا تماما عاجزا عن الفعل ، فالقصر والسعديون حلفاء الامس القريب ، والذين شجعوا الاخوان ونظروا لتحركهم باتجاه قضية فلسطين بعين الرضا بغية صرف الانظار عن معركة الجلاء عن مصر وعن قضايا الداخل المختلفة بداوا يخونون قضية فلسطين كما خانوا من قبل قضية مصر ..

والبنا الذي شجن نفوس اتباعه والى اقصى مدى بالمشاعر الاسلامية المتوترة تجاه قضية فلسطين يجد نفسه مطالبا اما بان يواجه القصر والحكومة وإما ان يواجه اتباعه . وحاول ان يتخذ

١١ - قضايا الاخوان - قضية سيارة الجيب : الحثيات ونص الحكم -

دار الفكر الاسلامي - القاهرة (١٩٥١) .

12 — Mitchell - op. cit. p. 64.

موقفا وسطا ولعله راح ضحية هذه المحاولة .

وكان شباب الجامعة من الاخوان وغيرهم يغلي رفضا للشروط
المهينة التي خضعت لها الحكومة في اتفاقية الهدنة في فلسطين،
ولعل البنا حاول ان يلعب بأخر اوراقه (نفوذه وسنط طلاب
الجامعة) ، ليخفف قبضة الحكومة عن عنق الجماعة ، وخرج
البوليس ليردعهم كعادته هذه الايام ودارت معارك مسلحة امام
فناء كلية طب القصر العيني احد مراكز القوة بالنسبة لطلاب
الاخوان .. واستخدم البوليس الرصاص واستخدم الاخوان
المتفجرات ، واذ كان حكمدار العاصمة سليم زكي يقود المعركة من
سيارته (تلك السيارة التي ركبها حسن البنا منذ اقل من عام
ونصف ليهدى المتظاهرين) ، سددت نحوه قنبلة اصابته اصابة
مباشرة .. واتهم بيان حكومي جماعة الاخوان المسلمين بقتله .
وعلى اثر ذلك ، صدر قرار من الحاكم العسكري (كانت
الاحكام العرفية معلنة بسبب حرب فلسطين) بايقاف صحيفة
الجمعة . وحاول البنا يائسا انتقاذ الجماعة .. اتصل بكل
اصدقائه وحتى بخصومه ، ولعب بكل اوراقه ، حاول الاتصال
بالمك ، بابراهيم عبد الهادي رئيس الديوان الملكي ، وبعبد الرحمن
عمار (صديقه الشخصي وصديق الجماعة) وكان وكيل وزارة
الداخلية ..

ولأن الشيخ قد فقد اسباب قوته ، فقد بدأوا يتلاعبون به ،
ففي الساعة العاشرة من مساء يوم ٨ ديسمبر اتصل به
عبد الرحمن عمار واكد له ان شيئا ما سيحدث لتحسين الموقف،
وانقاذ الجماعة . واطمأن الشيخ وقبع هو ومجموعة من انصاره
في المركز العام ينتظرون «الانتقاذ» فاذا بالراديو يذيع عليهم قرار
مجلس الوزراء بجل الجماعة بناء على مذكرة اعدّها عبد الرحمن
عمار نفسه .

واذ حاول البعض الخروج من مقر المركز العام وجدوه محاصرا

واقترحهم البوليس ليلقي القبض على كل من فيه باستثناء البنا..
الذي ترك طليقا بخجة انه لم يصدر أمر باعتقاله (١٢) .. وكانت
حريته هذه هي عذابه ونهايته .

واشتملت مذكرة عبد الرحمن عمار المرفوعة الى مجلس
الوزراء بشأن طلب حل جماعة الاخوان المسلمين على قرار اتهام
طويل يعيد الى الازهان كل اعمال العنف التي ارتكبتها الجماعة ،
حتى تلك التي ارتكبتها بإيعاز من السلطات ولخدمة مصالحها .

فمن بين التهم الثلاث عشرة التي ساقتها المذكرة نجد :

● ان الجماعة كانت تعد للاطاحة بالنظام السياسي القائم وذلك
عن طريق الارهاب مستخدمة تشكيلات مدربة عسكريا هي
فرق الجواله .

● مسؤولية الجماعة عن مقتل احد خصومها السياسيين (وفدي)
في بور سعيد .

● مسؤولية الجماعة بحيازة اسلحة ومفرقات ومتفجرات
(حادث المقطم - مستودع السلاح بعزبة الشيخ محمد فرغلي
- ضبط مصنع للمتفجرات بالاسماعيلية) .

● نسف فندق الملك جورج بالاسماعيلية .

● نسف العديد من المنشآت التجارية الملوكة لليهود .

● الاعتداء على رجال الامن اثناء تأدية وظيفتهم .

● اذهاب اصحاب المنشآت التجارية وتهديدهم بهدف الحصول
على « تبرعات » و « اشتراكات » مدفوعة مقدما لصحيفة
الجماعة .

١٣ - الدعوة ، غرة ربيع الاول ١٣٩٧ (فبراير ١٩٧٧) - تصريح لسعد الدين

الوايلي ، السكرتير الخاص للشيخ حسن البنا بعنوان « ما هي الاسرار الحقيقية
في قضية اغتيال الشيخ حسن البنا » .

وبناء على هذه المذكرة اصدر الحاكم العسكري العام محمود فهمي النقراشي باشا قرارا عسكريا من تسعة مواد تنص مادته الاولى : «تحل فورا الجمعية المعروفة باسم جماعة الاخوان المسلمين بشعبها أينما وجدت وتغلق الامكنة المخصصة لنشاطها وتضبط جميع الاوراق والوثائق والسجلات والمطبوعات والمبالغ والاموال وعلى العموم كافة الاشياء المملوكة للجمعية . ويحظر على اعضاء مجلس ادارة الجمعية المذكورة وشعبها ومديرها وعضائها والمنتسبين اليها بأية صفة كانت مواصلة نشاط الجمعية وبوجه خاص عقد اجتماعات لها او لاحدى شعبها او تنظيم مثل هذه الاجتماعات او الدعوة اليها او جمع الاعانات او الاشتراكات او الشروع في شيء من ذلك . . . ويعد من الاجتماعات المحظورة في تطبيق هذا الحكم اجتماع خمسة فأكثر من الاشخاص الذين كانوا اعضاء بالجمعية المذكورة . كما يحظر على كل شخص طبيعي او معنوي السماح باستعمال اي مكان تابع له لعقد مثل هذه الاجتماعات او تقديم اي مساعدة ادبية او مادية اخرى» .

وتنص المادة الثالثة «على كل شخص كان عضوا في الجمعية المنحلة او منتميا لها وكان مؤتمنا على اوراق او مستندات او دفاتر او سجلات او ادوات او اشياء من اي نوع كانت متعلقة بالجمعية او باحدى شعبها ان يقدم الاوراق والاشياء الى مركز البوليس المقيم في دائرته في خلال خمسة ايام من تاريخ نشر هذا الامر» .

اما المادة الرابعة فتنص على تعيين «مندوب خاص مهمته استلام جميع اموال الجمعية المنحلة وتصفية ما يرى تصفيته ويخصص الناتج للاعمال الخيرية او الاجتماعية التي يحددها وزير الشؤون» (١٤) .

ودار ماكينه العنف البوليسي نحو الاخوان .. هؤلاء
الذين باركوا دوراتها ضد خصومهم من الوفديين والتقدميين
والشيوعيين فذا بقول الديكتاتورية يتلغهم هم ايضا .

والمعتقلات التي افتتحت في ظل مباركة الاخوان وتهليلهم يوم
١٥ مايو (ايار) ١٩٤٨ (بمناسبة حرب فلسطين) والتي استقبلت
خصومهم السياسيين ، اخذت تتوسع كي تستقبل الالوف من
اعضاء الاخوان .

وفصل ١٥٠ موظفا وشرذ من القاهرة وحدها الى الوجهه
القبلي ... موظف وابعد عن كليات الجامعة والمدارس الثانوية
نحو من الف طالب (١٥) .

وحاول البنا جهد طاقته ان يوقف طوفان المحنة .. لكنه كان
عاجزا بالفعل .

فالحكومة التي هادنها وهادنته كانت تضرب بعنف وقسوة
مصممة على تصفية الاخوان ، ورفض النقراشي كل محاولات البنا
للالتقاء به ، والجماعة التي بناها الشيخ بعرقه وجهده ، وشيدها
بيديه لجنة لجنة عبر عشرين عاما تنهار امام عينيه ، وجهازه السري
تنقطع خطوط اتصاله ، فقد كانت ضربة سيارة الجيب قاصمة
بالنسبة لقيادة الجهاز السري وشبكات اتصاله ، واذا ضربت
قيادة الجهاز فقد البنا اتصاله به بل وفقد سيطرته عليه (١٦) .

وفي ٢٨ ديسمبر (كانون الاول) وقعت الواقعة وصمدت
المأساة الى اعلى قممها اذ قام طالب في الثالثة والعشرين من
عمره (عبد المجيد احمد حسن) باطلاق رصاصتين محكمتسي
التصويب على رئيس الوزراء محمود فهمي النقراشي باشا .

وشيع انصار الحكومة جثمان رئيس وزرائهم هاتفين فسي
صراحة «الموت لحسن البنا» (١٧) .

واتى ابراهيم عبد الهادي ليدير ماكينة العنف الرسمي التى
اقصى مداها .. ولتتسع دائرة الاعتقالات في صفوف الاخوان
فتشمل ... { معتقل (١٨) ، وتعرض بعض المعتقلون لأقصى
درجات التعذيب الوحشي الذي لم تعرف له مصر مثيلا من قبل ،
وباختصار «كانت الستة اشهر التالية لتولي ابراهيم عبد الهادي
الحكم صورة راسخة في اذهان المصريين جميعا للسلطة الرسمية
الفاشمة وقد اكتسب عبد الهادي لنفسه خلالها عداء كافة فئات
الراي العام المصري» (١٩) .

وفي زنازين التعذيب الرهيبة - والتي تناولت المتهم واسرته
رجالا ونساء - كان اقصى ما يؤلم الاخوان قيام اجهزة الامن
بتعليق الآية الكريمة «انما جزاء الذين يخاربون الله ورسوله
ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم
وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الحياة
الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم» .

ولعل شكوكا كثيرة قد ساورت هؤلاء الشبان من اعضاء
الجهاز السري وهم يعانون من التعذيب الوحشي في جدوى عملية
الارهاب ضد خصومهم ، وفي مدى انطباق «فكرة الجهاد» على
ما ارتكبه من اعمال ، ولعل فتاوى مفتي الديار المصرية وبيانات
شيخ الازهر وهيئة كبار العلماء التي تدين اعمالهم قد أثرت

١٧ - الباحث ، ٢٣-١-١٩٥١ .

18 — Cahiers de L'orient Contemporain XVII (1949)

p. 42 .

19 — Mitchell - op. cit. p. 67.

فيهم كثيرا .

لكن الطامة الكبرى جاءت عندما استنكر الشيخ البنا نفسه هذه الاعمال واتهم القائمين بها بأنهم «لينسوا اخوانا وليسوا مسلمين» ، وهنا انهار المتهمون جميعا ، فقد كان صمودهم واحتمالهم للتعذيب يستمد كل صلابته من «البيعة» التي اقسموا بها بين يدي الشيخ في حجرة مظلمة .. فاذا تخلى الشيخ عنهم وعن فكرة «الجهاد» كما لقنها لهم .. فماذا يبقى ؟

ولقد صمد عبد المجيد حسن ثلاثة اسابيع كاملة في مواجهة تعذيب وحشي ضده وضد أسرته لكنه ما لبث ان انهار تماما عندما قرا بيان الشيخ البنا الذي نشرته الصحف (٢٠) . والحقيقة ان نزوع الإخوان الى الارهاب ، كان خطأ فادحا مكن الخصوم من استخدام العنف الرسمي في اقسى صورة ضدهم .

كذلك فقد عزلهم هذا الارهاب عن الكثير من القوى التسيي اعتادت العطف عليهم او النظر الى دعوتهم بعين الرضا . ومع ما كينة التعذيب كانت ما كينة الدعاية تدور لتجسرم الجماعة وشيخها ومنهجها وجهازها السري .

● فتوى مفتي الديار المصرية يدين افعال الجماعة ويتهمم القائمين بها بالكفر .

● وبيان من هيئة كبار العلماء .

● وبيان ثالث من شيخ الازهر .

● وساهم افي حملة الادانة لاعمال العنف والارهاب الاخوانية

مفكرون وكتاب يتمتعون باحترام جمهور الشعب العريض .

● د. طه حسين يقول : «ما هذه الاسلحة وما هذه الذخيرة

التي تدخر في بيوت الأحياء وفي قبور الموتى ؟ ما هذا المكر الذي يكمن ، وما هذه الخطط التي تدبر ، وما هذا الكيد الذي يتكاد ، لم كل هذا الشر ، ولم كل هذا النكر ، ولم رخصت حياة المصريين على المصريين .. يقال انها انمسا رخصت بأمر الاسلام الذي لم يحرم شيئا كما حرم القتل ، ولم ينه عن شيء كما نهى عن التعاون على الاثم والعدوان» (٢١) .

● وكامل الشناوي يقول «اني حزين ان يوجد انسان واحد ، لا جماعة منظمة ، يصنع الموت للناس ويختزن ف التخریب والتدمير ، وان قلبي ليقطر حزنا اذ كانت هذه الجماعة ترتكب جرائمها باسم الاسلام ، وتجد من يصدقون دعواها . ان الاسلام الذي يقول كتابه الكريم «وجادلهم بالتي هي احسن» لا يقر الجدل بالمسدسات والمدافع والمتفجرات» (٢٢) . لكن استنكار الجهاز السري وجرائمه لم يأت من خارج الجماعة فقط ، بل لعله اتي اكثر ما اتي من داخلها .. بل من شيخها ومنشئها ومؤسس الجهاز السري نفسه .

يقول منير الدلة عضو مكتب الارشاد العام في اعترافاته امام المحكمة «.. شفت الاستاذ حسن بعدما حصلت حادثة الخازندار، وكان مرهق ومتعب جدا من الحكاية دي وقال لي الاخوان قاموا بارتكاب الحادثة دي ازاي .. دي جريمة بشعة .. وبهذه المناسبة شكائي من ان الفكرة من انشاء او تكوين الجهاز كانت تفهيم الاخوان معنى الجهاد في نفوسهم ولكن بعض الافراد انحرفوا ، وقال ان هذه الجوادث حصلت من غير ما يعلم بها ، وكان قسي غاية الالم» .

ويقاطعه رئيس المحكمة «احنا ما بنتكلمش عن الاستاذ البنسا

وانه كان في غاية الالم - ألم تتكلم معاه في ان الجهاز ده يتبع مين ؟ » .

ويجب الشاهد «معنى الكلام ده ان الجهاز المفروض انه يكون خاضع له ، ولكن هو ما كانش خاضع له ، وانسه ارتكب الحوادث اللي ارتكبها من غير امره . . وفي فترة الحل تجددت شكواه (البنا) ثاني مرة ، وقال على حد تعبيره الحمد لله اللي اتحللت الجماعة علشان نخلص من البلوى دي ونصفيها» (٢٢) .

واذ نترك هذه الشهادة الخطيرة . . بما فيها من معلومات تثير الدهشة معلقة في مسؤولية قائلها فاننا نلاحظ ان ثمة شهادة اخرى تؤكد لها ، وهي شهادة السيدة منيرة عامر حرم صالح حرب باشا رئيس جمعية الشبان المسلمين والصيديق الشخصي لحسن البنا . . وفي شهادتها امام المحقق في اغتيال حسن البنا بجلسة ١٨ نوفمبر (تشرين الثاني) ١٩٥٣ تقول :

«الشيخ البنا كان يحضر لمقابلة صالح حرب باشا لكي يتفق مع الحكومة ، وكان الواسطة بين الطرفين الاستاذ مصطفى مرعي ، وانا كنت اسمع ان الاستاذ البنا متالم وسألته قال انه بعد قتل الخازندار ان المسألة خرجت من ايده وانا عاوز امسكهم ولكن مش قادر » (٢٤) .

ونمضي لنتابع مواقف بقية قادة الجماعة عن اعمال الارهاب . . يقول حسن الهضيبي خليفة حسن البنا في اعترافاته امام

٢٣ - محكمة الشعب ، الجزء الثاني ، محاكمة حسن الهضيبي (شهادة منير الدلة) من ١٢٢٦ - ١٢٢٧ .

٢٤ - معضد تحقيق النيابة في قضية مقتل حسن البنا (الجناية ١٠٧١ -

١٩٥٢) جلسة يوم ١٨ نوفمبر ١٩٥٣ - (شهادة السيدة منيرة عامر) من ٢٥٩ وما بعدها .

المحكمة « لما جيت في الاخوان المسلمين في سنة ١٩٥١ تبين لي ان عندهم شيء اسمه النظام الخاص فانا سألت ايه الغرض من هذا النظام ؟ واياه مرماه ؟ وتعاملوا بيه ايه ؟ خصوصا بعد ما ثبت انه ارتكب جرائم قبل ذلك في السنوات ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ ، وكل هذه الجرائم ارتكبت طبعا انحراف او خروج عن الغرض الاصلي » (٢٥) .

وقائد ثالث من الاخوان - محمد عبد المعز محمد عبد الله -
يقول في شهادته امام المحكمة :

- : « - الدفاع : قتل النقراشي حلال ؟
- الشاهد : جريمة .
- الدفاع : وقتل الخازندار حرام ؟
- الشاهد : ايوه .
- الدفاع : اسلام او كفر ؟
- الشاهد : كفر .
- الدفاع : وقتله ؟
- الشاهد : يدخل النار .
- الدفاع : في عهد من قتل الخازندار ؟
- الشاهد : في عهد حسن البنا .
- الدفاع : والنقراشي ؟
- الشاهد : في عهد حسن البنا .
- الدفاع : ومن يقر القتل كافر او مسلم ؟
- الشاهد : » (٢٦) .

٢٥ - محكمة الشعب - الجزء الرابع - محاكمة محمود عبد اللطيف
(شهادة حسن الهضيبي) . ص ٧٨٨ .

٢٦ - محكمة الشعب - الجزء الثاني - محاكمة محمود عبد اللطيف (شهادة
محمد عبد المعز محمد عبد الله) ص ٣٧٦ .

وقائد آخر من قادة الجماعة هو محمود الحواتكي يتكلم امام المحكمة .

«- الدفاع : هل اغتيال الخازندار من ضمن الاخطاء ؟

- الشاهد : نعم .

- الدفاع : والذين ارتكبوا هذه الاخطاء مسلمين او غير

مسلمين ؟

- الشاهد : انخلعت عنهم ربة الايمان .

- الدفاع : هل تعتقد ان الذين يقرونهم ويوافقون على هذه

الجرائم مسلمين او غير مسلمين ؟

- الشاهد : غير مسلمين .

ومضى الشاهد في اعترافاته مؤكدا انه في ايام حسن البنا

كان الذي يخرج على الجهاز السري يقتل» (٢٧) .

اما الدكتور خميس حميدة وكيل جماعة الاخوان فيجيب امام

المحكمة على سؤال عن نشاط الجهاز السري قائلا : .

«- الرئيس : وده صح ؟

- الشاهد : غلط .

- الرئيس : غلط ؟

- الشاهد : نعم .

- الرئيس : يفهم من كده ان جماعة الاخوان المسلمين غلط ؟

- الشاهد : الى ابعد حدود الغلط» .

ويسأله الرئيس هل يعتبر عمل محمود عبد اللطيف (الذي

حاول اغتيال جمال عبد الناصر) من الاعمال المضادة للجهادية ..

الاجرامية مثلا ؟

ويجيب وكيل جماعة الاخوان : «انا اعتبر ان عمل محمود

٢٧ - المرجع السابق ، شهادة محمود الحواتكي . ص ٢٥٤ .

عبد اللطيف عمل اجرامي» (٢٨) .

-ونترك هذا الحديث اذ بإمكانه ان يطول بغير حد فسلسلة اعترافات الاخوان امام المحاكم لا تنتهي .. فقط اردنا منه ان نثبت ان مقولة «الجهاد» التي قام على اساسها الجهاز السري لم تكن واضحة وضوحا كافيا ولا مستقرة استقرارا كافيا ولا مقبولة قبولا كافيا من كوادر الجماعة وقادتها .

وان الزهو عندما انطلقا ، وعندما واجه الاخوان مصيرهم امام سلطة البطش ، انهار الكثيرون مدلين باعترافات كاملة .. كان اخطرها تطوعهم بادانة فكرة الجهاز السري وتكفير القائمين عليه . نترك ذلك .. ونعود الى الشيخ حسن في محنته القاسية .

كان الشيخ حسن البنا يعاني اكثر ما يعاني من حرية المفروضة عليه .. واكثر من مرة طالب بخصومه بان يضعوه في المعتقل ولكنهم رفضوا ، فقد اختمرت لديهم فكرة تصفية الشيخ .. تصفيته سياسيا اولا وبعدها يصفى جسديا . وقد كان ..

وفي حريته كان الشيخ اكثر عذابا من اتباعه المسجونين ، فقد تركوه محاصرا ، عاجزا ، ضعيفا . لقد انفرط عقد الجماعة ، والجهاز السري تقطعت خطوطه ، والبناء الشامخ ينهار ، «ورهبان الليل وفرسان النهار» يتساقطون تحت آلة التعذيب ليبدلوا باعترافات متكاملة تجر الى الزنازين المزيد والمزيد من الاخوان . والشيخ الذي كان ملء السمع والبصر ، اصبح يستجدي مقابلة مع رئيس الوزراء مقدما كل ما يستطيع من تنازلات .. ويأبى رئيس الوزراء ان يقابله .

وبالنسبة لرجل كحسن البنا ، يكون وضع كهذا هو قمة
المأساة .

وتحرك الشيخ المهيض الجناح في اتجاهين .. ان يسجل
دفاعه عن نفسه وعن جماعته كتابة ، وان يحاول لعبة الوساطة
والتنازل لعله ينقذ شيئاً من تحت انقاض الجماعة .
• وكتب الشيخ آخر رسائله «القول الفصل» وشتان بينهما
وبين رسائله الاولى .

يبدأ البنا «القول الفصل» قائلاً : «لقد سمع الراي العام
المصري والعربي والاسلامي قضية الاخوان المسلمين من جانب
واحد هو جانب الحكومة التي اعتدت على الهيئة باصدار اسر
عسكري يحلها وهو الجانب الذي يملك كل وسائل الدعاية من
الصحف الخاضعة للرقابة كل الخضوع ومن الاذاعة التي تديرها
وتهيمن عليها القلة ، ومن الخطباء في المساجد الذين هم موظفون
حكوميون . لكن الراي العام لم يسمع من الطرف الآخر ، لم يسمع
من الاخوان المسلمين الذين حرموا كل وسائل الدفاع عن انفسهم
فصودرت صحفهم وعطلت اقلامهم وكُمت افواههم .. واعتقل
كل خطيب لهم واعتبر اجتماع كل خمسة منهم في أي مكان
جريمة اقل عقوبة لها السجن ستة اشهر . ولهذا كان من الواجب
ان نتقدم بهذا البيان للراي العام المصري والعربي والاسلامي
وللضمير الانساني العالمي حتى لا يقع في خطأ ما ، ويظلم فسي
الحكم ، ويحكم بسماع خصم واحد ، وقد قيل : اذا جاءك خصم
وعينه مقلوعة فلا تحكم له حتى ترى خصمه فقد تكون عيناه
الاثنان مقلوعتين» (٢٩) .

اما الاسلحة فقد كرر الشيخ مقولة انها «للمجاهدين من
الاخوان المسلمين والفلسطينيين والهيئة العربية العليا الفلسطينية

والحكومة نفسها تعرف ذلك» .

واتهم البنا الحكومة انها اصدرت قرار حل الجماعة تحت ضغط مذكرة ثلاثية تقدمت بها كل من بريطانيا وفرنسا وأمريكا وبعد اجتماع لمثلها الدبلوماسيين بفايد في ٦ ديسمبر (كانون الاول) ١٩٤٨ . وطالبت المذكرة بحل الجماعة .

وبعد ان سرد البنا اسبابا عديدة اخرى منها ستر الفشل في فلسطين والاعداد لمفاوضات جديدة مع الانجليز عاد ليركز على ما اسماه بالاصابع الخفية والدسائس «من ذوي الغايات الذين خاصموا الدعوة من اول يوم وتربصوا بها كاليهودية العالمية والشيوعية الدولية والاستعمار وانتصار الاتحاد والاباحية» . وفي ختام «القول الفصل» قال البنا «وسنجاهد في سبيل حقنا ما وسعنا الجهاد فان اعوزنا الحياة الشريفة العزيرة فلن يعوزنا الموت الكريم المجيد» .

لكن «القول الفصل» بقي مخطوطا .. ولم ير النور الا بعد وفاة الشيخ .

قلنا ان الشيخ قد لجأ الى الوساطة .. والصحيح انه قد وقع في مصيدة الوساطة .. لقد استدرجوه خطوة خطوة ، ليقتلهم تنازلا اثر تنازلا وفي النهاية اغتالوه .

وقد رفض عبد الهادي مقابلة الشيخ ، ثم احوال الامر الى اثنين من اخلص اعوانه ليراوغا الشيخ ويستدرجاه اولا الى مصيدة التصفية السياسية .

ولنلق نظرة على الصائدين .. ثم على المصيدة .

— الصائدان : مصطفى بك مرعي وزكي باشا علي .

— المصيدة : استدراج الشيخ الى اصدار بيانات واتخاذ

مواقف تدمر سمعته السياسية وتظهره بمظهر الضعيف امام اتباعه وجماهيره ، وتؤدي الى تدمير معنويات الاخوان المحتجزين ثم في النهاية تصفيته جسديا بعد ان يصفى سياسيا ..

يقول المدعي نائب الاحكام اثناء محاكمة ابراهيم عبد الهادي امام محكمة الثورة بتهم من بينها تدبير اغتيال حسن البنا :
«ولم يكن المتهم (عبد الهادي) مطمئنا الى انه بما اجراه من اعتقالات قد عزل المجني عليه (حسن البنا) من انصاره عزلا تاما بل ساوره الاعتقاد باحتمال ان يكون لفريسته انصار آخرون لسم يتيسر لرجالها الكشف عنهم ، ومن ثم فقد دس عليه بعض وزرائه في صورة من يفاوضونه لاعادة جماعته سيرتها الاولى في مقابل ان يكشف له عن كل رجالها توطئة لاعتقالهم ... فلما لم يؤد هذا البحث الى اثبات وجود انصار آخرين للمجني عليه اطمأن المتهم الى ان الفرصة واثته ليجوز على فريسته وهي مجردة من كل نصير » (٢٠) .

لكن كيف كانت كانت تجري المفاوضات بين «الصائد» و«الصيد» .. وكيف كان الشيخ المقصوص الاجنحة يجر جرا الى المصيدة ..

لنستمع الى شهادة اقرب المقربين الى حسن البنا ، «أخو خديجة» كما أسماه يوما ما .. صهره عبد الكريم منصور ، انه يستخدم نفس التعبير - بل أعلن استعرائه منه - «.. وعلاوة على ذلك استخدمت الحكومة الاستاذ مصطفى مرعي كأداة صيد.. لان مصطفى مرعي اتصل بصالح حرب وقال له انا عاوز افافض الامام الشهيد . واخذ الاستاذ مصطفى مرعي بأساليب ملتوية مميقة يعمل على ابقاء الامام الشهيد بالقاهرة موهما اياه بأسلوب بهلواني بأن الحكومة ستلغي امر الحل وتتصالح مع الاخوان وتعود الامور الى ما كانت عليه» ..

ويسأله رئيس المحكمة : قلت في كلامك انه اتبع طرق ملتوية ؟
فإيه الطرق الملتوية دي ؟

ويجيب الشاهد : «أيوه حاقول لكم يا أفندم . فهو كسان
بيوهم الامام الشهيد انهم جادون في ان يعيدوا الاخوان المسلمين ،
ولكنه كان يقول له بس لو سمحت تكتب لي بيان يثبت حسن
نيتكم ، وكان مصطفى مرعي يقول الفاظ للامام الشهيد ، وكان
الامام الشهيد يعارض في الفاظ ملتوية كان يكتبها او يملئها
مصطفى مرعي فيقوم يقول له . . دي مسألة بسيطة اذا كان ده
ثمن اعادة الاخوان واذا كان ده ثمن التفاهم مع الحكومة فاييه
المانع من كتابته ؟ وبمجرد ما كتب هذا البيان اخذه مصطفى
مرعي واعطاه لرئيس الحكومة وعذل فيه وجابه للامام الشهيد
وقعد يقول له اللفظ ده يدخل واللفظ ده لا يدخل . وهكذا قعد
يعدل في البيان . وبعد ذلك بمجرد ما اخذ البيان منه اعطاه
لقاتل النقراشي . وقال له شوف الشيخ حسن البنا اهو اصدر
بيان ضدك وقعد يستشير به المتهم القاتل وكان من نتيجة هذا
الاسلوب الذي اتخذه مصطفى مرعي ان قاتل النقراشي قعد يتكلم
كلام فارغ كثير واصبح اداة مطواعة في يد التحقيق يقول ما يمليه
عليه المحقق ورجال البوليس السياسي» (٢١) .

وهكذا فعندما يتردى السياسي في هاوية التنازلات . . فلا
عاصم . ويوقع البنا بيانا بعنوان «بيان للناس» استنكر فيسسه
الشيخ اعمال رجاله ورفاق طريقه ودمغها بالارهاب والخروج على
تعاليم الاسلام .

وكان البنا يلج على ضرورة الافراج عن بعض رجاله معلنا انه
«لا يستطيع ان ينكر الاخطاء التي ارتكبها الاخوان وانها قد هزته

الى درجة انه هو نفسه قد شعر بضرورة حل الجماعة» (٢٢) .
وقال ان التحكم في سير الاحداث يحتاج الى رجال معينين يمكن
للشيخ من خلالها السيطرة على الموقف .. لكن عبد الهادي لم
يقتنع بمنطق الشيخ ولم يكتف بالبيان الذي اصدره ، واخذ
مصطفى مرعي يلح على ضرورة تسليم محطة الاذاعة الرئيسية
للاخوان وكل ما بقي لدى الاخوان من اسلحة (٢٣) .
وبعد يومين من صدور «بيان للناس» قبض على احد قادة
الجهاز السري وهو يحاول نسف محكمة استئناف مصر . ولترك
الحديث للشاهد الاول في قضية اغتيال البنا محمد يوسف الليثي
والذي كان في هذا الوقت عميلا للبوليس السياسي ومكلفا بمتابعة
تحركات حسن البنا وهو ايضا الذي استدرجه يوم اغتياله ..
يقول الشاهد «.. وحصل حادث نسف محكمة الاستئناف وانا
قابلت الشيخ البنا ، وكان متأثرا جدا من هذا الحادث ، وكان
معتقدا ان الاخوان مش هم اللي عملوا الحادث ، ولما عرف انهم
هم اللي عملوا الحادث زعل خالص وبكى وقال انه لا تهمة الحكومة
وانما يهمة الشعب السدي قد يصدق ان الاخوان المسلمون
ارهابيون ، وقال انه استعجب كيف حصل هذا الحادث، وحصلت
بعد كده مفاوضات بينه وبين مصطفى مرعي بخصوص المعتقلين ،
وصالح حرب باشا اتصل بمرعي بيه علشان يجتمعوا بالشيخ
البنا .. وتفاهموا ومرعي بيه قال للشيخ البنا تعمل بيان كما قلت
لك في الاول وانت رفضت ولذلك لازم تعمل بيان واتفاهموا على
اصدار بيان بعنوان «ليسوا اخوانا وليسوا مسلمين» ثم استمرت

٢٢ - موسى اسحاق الحسيني ، المرجع السابق، ص ٢٦ .

٢٣ - جمال سليم ، البوليس السياسي يحكم مصر - القاهرة للثقافة

المربية (١٩٧٦) ، ص ١٩٩ .

وعندما يدخل الصيد الى المصيدة .. تكون التصرفات غير محسوبة .. ولنقرأ ما خطه الشيخ البنا بيده :
«ليسوا اخوانا وليسوا مسلمين» .

«وقع هذا الحادث الجديد ، حادث محاولة نسف مكتب سعادة النائب العام وذكرت الجرائد ان مرتكبه كان من الاخوان المسلمين فشعرت بأن من الواجب ان اعلن مرتكب هذا الجرم الفظيع وامثاله من الجرائم لا يمكن ان يكون من الاخوان ولا من المسلمين لان الاسلام يحرمها والاخوة تأباها وترفضها .

ومن المرجح بل من المحقق انه انما اراد به ان يتحدثى الكلمة التي نشرت قبل ذلك بيومين تحت عنوان «بيان للناس» ولكن مصر الآمنة لن تروعا هذه المحاولات الاثيمة وسيتمعاون هذا الشعب الحليم الفطرة مع حكومته الحريصة على أمنة وطمانينته في ظل جلالة الملك المعظم على القضاء على هذه الظاهرة الخطيرة .
وليعلم اولئك الصغار من العابثين ان خطابات التهديد التي يبعثون بها الى كبار الرجال وغيرهم لن تزيد احدا منهم الا شعورا بواجبه وحرصا تاما على ادائه . فليقلعوا عن هذه السفاسف ولينصرفوا الى خدمة بلادهم كل في حدود عمله ان كانوا يستطيعون عمل شيء نافع مفيد .

واني لاعلن انني منذ اليوم ساعبر اي حادث من هذه الحوادث يقع من أي فرد سبق له اتصال بجماعة الاخوان موجهها الى شخصي ولا يسعني اذائه الا ان اقدم نفسي للقصاص او اطلب الى جهات الاختصاص تجريدي من جنسيتي المصرية التي لا يستحقها الا الشرفاء الابرياء ، فليتدبر ذلك من يسعون ويطيعون

وسيكشف التحقيق ولا شك عن الاصيل والدخيل . والله عاقبة
الامور .
حسن البنا

وهكذا امتص المفاوضون البرتقالة الى آخر قطرة ..
والشيخ الذي في قفص الخرية يعاني اكثر من رجاله في
السجن .. ويتعرض لضغوط مريزة عنيفة .. آلاف الاسر بلا
عائل ، اخوانه في السجن ، وهو بلا حول ولا طول .
وبيانه الاول اثار استياء اعضاء الجماعة بالسجون ويقال انهم
وجهوا له رسالة انذار يقولون فيها انهم يعتقدون «ان البيسان
مدسوس فان كان صحيحا فان يوم الحساب آت بعد الافراج
عنا » (٢٥) .

ويكون تحدي من بقي بالخارج لبيان الشيخ محاولة نسف
محكمة الاستئناف .. الرجل بين فكي كسارة البنساق سجين
ضغوط خصومه وضغوط رجاله لكنه لا يملك من امر نفسه شيئا .
وماذا يبقى من الشيخ ..

رجال في السجن يبحثون له يهددونه ، ومن بقي خارج
السجن يتمرد عليه ، وهو يتهم اخلاص خلصائه .. الذين اقساموا
له على المصحف والمسدس يمين الطاعة التامة في المنشط والمكثرة ..
يتهم «رهبان الليل وفرسان النهار» بانهم «ليسوا اخوانا وليسوا
مسلمين» .

بل ويتردى الى مديح الحكومة التي تعذب رجاله اشد العذاب
ويقول انها حريصة على امن الشعب وطمأنينته «في ظل جلالة
الملك المعظم» .. بل ويعرض الشعب على التعاون مع الحكومة
«للقضاء على هذه الظاهرة الخطيرة» .

«رهبان الليل وفرسان النهار» اصبحوا في آخر بيان للشيخ

«اولئك الصفار من العابثين» وجهادهم اصبح «سفاسف» .
ولا يبقى للشيخ ما يقوله .. سوى انه سيطلب تجريده من
جنسيته المصرية «التي لا يستحقها الا الشرفاء الابرياء» ؟
وقرر القتلة ان يطلقوا الرصاص على جثته .
سحبوا منه سيارته ثم سحبوا مسندسه المرخص ثم سحبوا
الحراسة المحيطة به ، واستدرجوه الى جلسة مفاوضات اخرى
او اخيرة .. واطلقوا عليه الرصاص .
ويبقى معلقا للبحث الدقيق .. التاريخ الحقيقي لوفاة الامام
الشهيد المرشد العام الشيخ حسن احمد عيد الرحمن البنسبا
الساعاتي .
هل هو يوم ١٢ فبراير (شباط) ١٩٤٩ . كما هو مثبت في
شهادة الوفاة ..
ام هو يوم اصدار الشيخ بيانه «ليسوا اخوانا وليسوا
مسلمين» ..
ام هو يوم اصدار «بيان للناس» ..
ام قيل ذلك بكثير .. يوم سمع لنفسه ان يدخل ميدان
السياسة من باب الموالة للقصر .. ومخاصمة الشعب ؟ ..
وقد اثبت التحقيق ان المدير الاساسي لمقتل الشيخ حسن
البناس كان الملك فاروق .
واكد الاخوان انفسهم اكثر من مرة ان الشيخ «قد اغتيل في
١٢ فبراير (شباط) ١٩٤٩ الموافق ١٤ ربيع ثان سنة ١٣٦٨
هجرية .. يوم عيد ميلاد الملك السابق فاروق احمد فؤاد فكان
اغتياله هدية عيد ميلاد ملك جلب الدمار لشعبه» (٣٦) .

بل لقد وصل الامر بالجماعة الى انها طلبت رسميا من المحكمة التي عقدت في اعقاب ثورة يوليو لمحاكمة قتلة الشيخ حسن البنا ، تقديم متهمين جدد على رأسهم الملك السابق فاروق وذلك باعتباره محرّضا وفاعلا أصليا .

ولأن القاتل الحقيقي كان فاروق .. فان الباحث يكتّم دهشته - بل ما هو أكثر من الدهشة - اذ يجد في سجل تشريفات قصر عابدين يوم ١٤ نوفمبر (تشرين الثاني) ١٩٥١ .. أسماء عديد من قادة الاخوان ، اتوا الى ابواب قصر الملك ليعربوا - مرة اخرى - لقاتل شيخهم ، ربما عن ولائهم ، وربما عن نسيانهم لدم شهيدهم . والتوقيعات ذات دلالة ..

● خليفة الشيخ البنا .. المرشد الجديد حسن اسماعيل الهضيبي .

● اقارب الشيخ البنا .. شقيقه عبد الرحمن البنا وعضو مكتب الارشاد العام .

وصهره عبد الحكيم عابدين وسكرتير عام الجماعة .

● واقرب المقربين اليه من رجاله :

- صالح ع شماوي .

- عبد القادر عودة .

- حسين كمال الدين .

- محمد الغزالي .

- غيب العزيز كامل .

وكلهم اعضاء في مكتب الارشاد العام .

● وحتى السكرتير الخاص للامام الشهيد وكاتسم اسراره ورفيق رحلته الطويلة سعد الدين الوليلي اتوا به معهم ليوقع هو ايضا معربا عن ولائه للملك فاروق !

وطوال رحلتنا مع هذه الدراسة تراكمت علامات استفهام

وعلامات تعجب كثيرة ، وتكون علامة التعجب الأخيرة ماثرا لما هو
أكثر من الدهشة .. وتساؤلا حول مدى وفاء هؤلاء الموقعين
لذكرى شيخهم وإمامهم ومرشدتهم وشهيدهم ... وحول مدى
صدق ما يصيغون من تراويل الوفاء لشيخ نسوا ذكره على عتبات
قصر قاتله !

مراجع الكتاب

أ - كتب عربية ومترجمة :

- الاخوات المسلمات ، الرسالة الاولى .
- الاخوان والأرهاب .
- ابراهيم العدوي - رشيد رضا .
- ابو الاعلي المودودي - نظرية الاسلام السياسية .
- ابو الاعلي المودودي - المصطلحات الاربعة في القرآن .
- ابو الاعلي المودودي - الحجاب .
- ابو الحسن الندوي - كيف دخل العرب التاريخ ؟ .
- ابو الحسن الندوي - مذكرات سائح في الشرق العربي .
- احمد انس الحجاجي - الإمام .
- احمد انس الحجاجي - روح وزبحان .
- احمد انس الحجاجي - رسالة من المريخ .
- احمد حمروش - قصة ثورة ٢٣ يوليو .

— أحمد نار — القتال في الاسلام .
— اسماعيل احمد شافعي — الاخوان المسلمون ، دعوة البعث
والانتقاذ .

- امين عز الدين — تاريخ الطبقة العاملة المصرية .
- انور السادات — صفحات مجهولة .
- انور السادات — اسرار السياسة المصرية .
- انور عبد الملك — مصر : مجتمع جديد بينيه العسكريون .
- انور الجندي — قائد الدعوة ، حياة رجل وتاريخ مدرسة
- انيس صايغ — الفكرة العربية في مصر .
- تفسير الخطيب الشربيني .
- جرائم عصاة الاخوان (كتب قومية) .
- جمال الدين الافغاني — الرد على الدهريين .
- جمال سليم — البوليس السياسي يحكم مصر
- جمال الشرقاوي — حريق القاهرة .
- جورج كيرك — موجز تاريخ الشرق الاوسط .
- حسن البنا — الرسائل الثلاث .
- حسن البنا — حتى يعلم الناس .
- حسن البنا — رسالة المؤتمر الخامس .
- حسن البنا — رسالة التعاليم .
- حسن البنا — بين الامس واليوم .
- حسن البنا — تذكرة الداعي .
- حسن البنا — نظام الاسر نشاته واهدافه .
- حسن البنا — الاخوان المسلمون تحت راية القرآن .
- حسن البنا — مشكلاتنا في ضوء النظام الاسلامي .
- حسن البنا — نحو النور .
- حسن البنا — دعوتنا في طور جديد .
- حسن البنا — رسالة الجهاد .

- حسن البنا - المأثورات .
- حسن البنا - القول الفصل .
- حسين فوزي النجار - الاسلام والسياسة .
- رشيد رضا - كتاب الوحي .
- رشيد رضا - الخلافة او الامامة العظمى .
- رضوان محمد رضوان - المأثورات .
- رفاعة الطهطاوي - مناهج الالباب المصرية في مناهج الاداب
العصرية .
- د. رفعت السعيد - مصطفى النحاس - السياسي ، الزعيم ،
المناضل .
- د. رفعت السعيد - اليسار المصري والقضية الفلسطينية .
- سامي الدهان - قدامى ومعاصرون .
- سيد قطب - السلام العالمي والاسلام .
- سيد قطب - من هنا نعلم .
- سيد قطب - العدالة الاجتماعية في الاسلام .
- د. شبلي شميل - فلسفة النشوء والارتقاء .
- د. شبلي شميل - مجموعة كتاباته ، الجزء الثاني .
- صلاح الشاهد - ذكرياتي في عهدي .
- طارق البشري - الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ .
- عبد الباسط البنا - تاج الاسلام وملحمة الإمام .
- عبد الحكيم عابدين - البواكير (مجموعة شعرية) .
- عبد الخبير الخولي - قائد الدعوة الاسلامية ، حسن البنا .
- عبد الرحمن الرافعي - في اعقاب الثورة المصرية .
- عبد الرحمن الكواكبي - طبائع الاستبداد في مصر
الاستعباد .
- عبد الرحمن الكواكبي - ام القرى .
- د. عبد العظيم رمضان - تطور الحركة الوطنية في مصر من
١٩٣٧ الى ١٩٤٨ .

- عبد القادر عودة — الاسلام واوضاعنا الاجتماعية .
- عبد القادر عودة — الاسلام بين جهل ابنائه وعجز علمائه .
- عبد المجيد الباجوري — حسن البناء .
- د. علي الحديدي — عبد الله النديم .
- علي عبد الرازق — الاسلام واصول الحكم .
- علي فهمي كامل — سيرة مصطفى كامل .
- فتحي العسال — حسن البناء كما أعرفه .
- فتحي غانم — الرجل الذي فقد ظلة (رواية) .
- كامل اسماعيل شريف — الاخوان المسلمون في حرب فلسطين .
- كمال كيرة — محكمة الشعب .
- لطفي عثمان — قضية مقتل النقراشي باشا .
- د. لويس عوض — تاريخ الفكر المصري المعاصر .
- ليوناردو مايندر — الثورة العقائدية في الشرق الأوسط .
- مارسيل كولومب — تطور مصر ١٩٢٤ — ١٩٥٠ .
- محمد التابعي — هؤلاء هم الاخوان .
- محمد جلال — مصريون لا طوائف .
- محمد حبيب احمد — نهضة الشعوب الاسلامية في العصر الحديث .
- محمد حسن احمد (اسم مستعار) — الاخوان المسلمون في الميزان .
- محمد شوقي زكي — الاخوان المسلمون والمجتمع المصري .
- محمد صبيح — مواقف حاسمة في تاريخ القومية العربية .
- محمد عودة — سبعة باشوات وضوء اخرى .
- محمد عبد الغني حسن — عبد الله فكري .
- محمد الغزالي — التعصب والتسامح بين المسيحية والاسلام .
- محمد الغزالي — الاسلام المعتد — يرى عليه بين الشيوعيين والراسماليين .
- محمد الغزالي — الاسلام والاستبداد السياسي .

- محمد فهمي الطماوي - المجاهدون .
- محمد لبیب البوهی - الايمان والرجل .
- محمد لبیب البوهی - مع شهداء الاسلام .
- مصطفى مؤمن - صوت مصر .
- مؤتمر طلبة الاخوان المسلمين .
- موسى اسحق الحسيني - الاخوان المسلمون كبرى الحركات الاسلامية الحديثة .
- ولي الدين يكن - المعلوم والمجهول .
- ولي الدين يكن - التجارب .
- د. يونان لبیب رزق - الاحزاب المصرية قبل ثورة ١٩٥٢ .

ب - وثائق ومذكرات واوراق قانونية : ورسائل علمية غير منشورة .

- الاخوان المسلمون - قضية سيارة الجيب - الجيشيات ونص الحكم .
- القانون رقم ١٧ لسنة ١٩٣٨ (الخاص بقيام المنظمات شبه العسكرية) .
- السيد محمد ع شماوي - تاريخ الفكر السياسي المصري ١٩٤٥ - ١٩٥٢ (رسالة دكتوراه - غير منشورة) .
- آمال محمد كامل بيومي - التيارات السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ (رسالة ماجستير - غير منشورة) .
- جمال الدين الافغاني - خاطرات جمال الدين - املاه علي محمود باشا المخزومي .
- حسن البنا - مذكرات الدعوة والداعية .
- دستور ١٩٢٣ .
- عبد الفتحي عابدين - تقرير عن النشاط الكشفي بجماعة الاخوان المسلمين .

- قانون النظام الاساسي لهيئة الاخوان المسلمين العامة .
- قانون النظام الاساسي لهيئة الاخوان المسلمين وشعبها طبقا للتعديل الذي اقرته الجمعية العمومية باجتماعها غير العادي (٣٠ يناير ١٩٤٨) .
- من مذكرات شيخ الاسلام الظواهري - السياسة والازهر - بقلم الدكتور فخر الدين الاحمدي الظواهري .
- محكمة الشعب ، المضبطة الرسمية لمحاضر محاكمات الاخوان المسلمين (١٩٥٤) ستة اجزاء .
- محاكمات الثورة - المضبطة الرسمية - الكتاب الاول - محاكمة ابراهيم عبد الهادي .
- محاضر جلسات المحكمة العسكرية العليا في القضية رقم ٢٧٣ لسنة ١٩٤٥ والخاصة باغتيال احمد ماهر باشا .
- محضر تحقيق الاغتيالات السياسية والخاصة بالخازندار بك .
- ملف قضية الاغتيالات السياسية والخاصة باغتيال امين عثمان باشا .
- محضر تحقيق النيابة في القضية ٥١ لسنة ١٩٤٩ والخاصة بمقتل محمود فهمي النقراشي باشا .
- محضر تحقيق النيابة في قضية الجناية ١٠٧١ لسنة ١٩٥٢ والخاصة باغتيال حسن البنا .
- مرافعة احمد حسين المحامي في قضية اغتيال محمود فهمي النقراشي باشا .
- د. محمد حسين هيكل - مذكرات في السياسة المصرية .

ج - دوريات عربية :

- الاخبار ١٩٠٩ .
- الاخبار ١٩٢٤ .
- الاخبار ١٩٧٣ .

- - الاخوان المسلمون (الاسبوعية) (١٩٤٤ - ١٩٤٥) .
- - الاخوان المسلمون (اليومية) (١٩٤٦ - ١٩٤٨) .
- - الاهرام ١٩٣٠ - ١٩٣٧ - ١٩٤٦ - ١٩٦٧ - ١٩٧٠ .
- - الاذاعة والتلفزيون - ١٩٧١ .
- - الاعتصام - ١٩٧٦ .
- - آخر ساعة - (١٩٤٦ - ١٩٤٨) .
- - اسرائيل - ١٩٣١ .
- - البصر - ١٨٩٨ .
- - الجمهورية - ١٩٥٤ .
- - الدعوة - (١٩٥١ - ١٩٥٥) - (١٩٧٧) .
- - الدستور - ١٩٣٩ .
- - الرسالة - ١٩٥٢ .
- - السياسة الدولية - ١٩٧١ .
- - الشباب - ١٩٤٧ .
- - الشهاب - ١٩٤٧ .
- - الكاتب - ١٩٧٤ .
- - المباحث - (١٩٥٠ - ١٩٥١) .
- - المصري - (١٩٣٧ - ١٩٤٨) .
- - المصور - (١٩٥٠ - ١٩٥٤) .
- - المقتطف - ١٨٦٧ .
- - النذير - ١٩٣٨ .
- - الهلال - ١٩٦٨ - ١٩٧٧ .
- - روز اليوسف - ١٩٥١ - ١٩٧٧ .
- - صباح الخير - ١٩٧٧ .
- - صوت الامة - ١٩٤٦ .
- - مصر الفتاة - ١٩٣٩ - ١٩٤٦ .
- - مصر - ١٩٤٧ .

د - مراجع اجنبية :

- Adams - Islam and Modernism in Egypt.
- Ahmed, J. - The intellectual origins of Egyptian Nationalism.
- Badaoui, Zaki - Les problèmes du Travail et les organisations ouvrières en Egypte.
- Berger, M. - The Arab world today.
- Gibb, H.A.R. - Modern trends of Islam.
- Florence Elliot and Michael Summerskill - A Dictionary of Politics.
- Blunt, W. - Secret History of English occupation of Egypt.
- Boehm - Les Frères Musulmans.
- Harris, Christina - Nationalism and Revolution in Egypt, The role of Muslim Brotherhood.
- Heyworth - Dunne, J. - Religious and political Trends in Egypt.
- Hourani, Albert - Arabic thought in the liberal age 1798 - 1939.
- Kamel, M. - Egyptians et Anglais.
- Khadduri, M. - Political trends in Arab world.
- Mitchell, R. - The Society of muslim Brothers.
- Resner, Lawrence - Eternal Stranger: The plight of Modern Jew from Baghdad to casablanca.
- Safran, Nadav - Egypt in search of political community
- Smith, wilfred cantwell - Islam in the modern history.

- Vatikiotis, P.J. - Egyptian Army in Politics.
- Vatikiotis, P.J. - The Modern History of Egypt.
- Von Grunebaum - Modern Islam: The Search of Cultural Identity.
- Weelock, Keith - Nasser's New Egypt.

هـ - دوريات اجنبية :

- Cahier de l'Orient contemporain - 1949.
- Middle East Journal - 1949.
- Reporter - 1953.
- National and English Review - 1952.
- New Middle East - 1973.
- Twentieth century 1952.

الفهرس

	توطئة : متى .. كيف .. ولماذا ؟
١٣	الفصل الاول : الصبي شيخا
٥٦	الفصل الثاني : الشيخ مرشدا
٦٨	— الرجل ..
٩٢	— الجماعة
١٢١	الفصل الثالث : الصعود هبوطا
١٢٦	— سياسة .. بلا برامج
١٥٧	— الانتماء لمن ؟
١٨٦	— من المصحف الى الديناميت
٢١٠	الفصل الاخير : ثم اسدل الستار
٢٣٦	مراجع الكتاب

مطبعة اخوان مورافتي

١٩ شارع محمد رياض — عابدين

تليفون ٩٠٤٠٩٦

رقم الابداع ٨٤/٢٦٨٨

